

اهداءات ٢٠٠٢

أسرة د/ عبد الرحمن بدوي

جمعية د/ عبد الرحمن بدوي للإبداع الثقافي

القاهرة

ليس كمثله شيء وهو السميع البصير

كتاب مشكل الحديث

و بيانہ

تصنيف الامام الحافظ أبي بكر محمد بن الحسن بن فورك

المتوفى سنة ست واربعائة للهجرة

رحمة الله عليه



الطبعة الاولى

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية بعاصمة الدولة الاصفية

حيدرآباد الدكن لازالت شمس افادتها بازغة

وبدور افاضاتها طالعة الى آخر الزمان

سنة ١٣٦٢ من الهجرة

النويبة عليه الف

سلام و تحية

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المتفضل بنعمه (١) المتطول بأياديه ومنته (٢) الذي خص من شاء
 بهدايته من غير حاجة ، ومنعها من شاء من غير نقص ولا آفة ، وجد المخلوقات
 بقدرته ، وأتقنها بعلمه ، ودبرها على حسب إرادته ومشئته ، دلت بدائعه على حكمته
 • وشهدت صنائعه بعزته وعظمته ، فكل مقطور شاهد بوحدانيته ، وكل مخلوق دال
 على إلهيته وربوبيته ، متوحد بصفات العلو والتوحيد والتعظيم في إزاله ، منفرد
 باسمائه الحسنى في قدسه ، مقدس عن الحاجات ، مبرأ عن العاهات ، منزّه عن
 وجوه النقص والآفات ، متعال عن أن يوصف بالجوارح والآلات
 والادوات ، والسكون والحركات ، والدواعي والخطرات ، بل هو الأعلى
 ١٠ عن جميع من في الأرض (٣) والسموات ، لا يليق به الحدود والنهايات ، ولا يجوز
 عليه الألوان والتماسات ، ولا يجري عليه الأزمان والأوقات (٤) ولا يلحقه
 النقص والزيادات ، موجود بلاحد ، موصوف بلا كيف ، مذكور بلاين ،
 معبود بلا شبه ، لا تصوره الأوهام ، ولا تقدره الأفهام ، ولا يحيط بكنهه عظمته
 الدلائل والأعلام ، خلق ما خلق أنواعا متفرقة ، واجناسا متفقة ، فدل بها على
 ١٠ الابواب على أنه خارج عن كل نوع وجنسى ، بعيد عن مشابهة كل شيء بشكل
 وشكل (٥) ونحمده على نعمه عودا وبداً ، ونشكره على فوائده أوالآخراء ،

(١) س - بنعمته (٢) س - منته (٣) في س وبها مش الاصل - بل هو رب
 جميع من في الأرض (٤) س - والآفات - كذلك (٥) بها مش الاصل وبها مش س =

- وستصممه من الخطاء والزلل، ونستوفقه لأرشد القول والعمل، ونستعينه على اتمام ما ابتدأ به من فضله ورحمته، ونشهد له بالتوحيد والتفرد بإنشاء المختبرات على اختلافها نفعاً وضراً وعطاءً ومنعاً وخيراً وشراً وإن جميع ذلك العدل من فضله، والقسط من تقديره، وتديره، ونشهد أن لا إله إلا الله وإن محمداً عبده ورسوله وصفوته وخيرته، أرسله بالحق إلى الخلق بشيراً ونذيراً صادقاً أميناً، فقطع به البذر واكل الحبة وختم الرسالة، صلى الله عليه وسلم خاصة وعلى النبيين والمرسلين والملائكة المقربين وعلى جميع المخلوقين له عامة وسلم تسليماً.

فصل

- أما بعد فقد وفقت أسعدكم الله بمطالوبكم ووفقتنا الاتمام بما ابتدأنا به على تحري النصح والصواب إلى املاء كتاب نذكر فيه ما اشتهر من الاحاديث ١٠ المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يوهم ظاهره التشبيه مما يتسلى به الملحدون على الطعن في الدين وخصوصاً بتقييح ذلك الطائفة التي هي الظاهرة بالحق لساناً وبياتاً، وقهراً وعلواً وامكاناً، الظاهرة عقائدها من شوائب الابطال وشوائب البدع والاهواء الفاسدة، وهي المعروفة بانها اصحاب الحديث وهم فرقتان .

- فرقة منها هي اهل النقل والرواية الذين تشتد عنايتهم بنقل السنن وتوفر دواعيهم على تحصيل طرقها وحصر اسانيدھا والتمييز بين صحيحها وسقيمها فيقلب عليهم ذلك ويعرفون به وينسبون اليه .
- وفرقة منهم يغلب عليهم تحقيق طرق النظر والمقاييس والابانة عن ترتيب الفروع على الاصول ونفي شبه الملبسين عنها وايضاح وجوه الحجج ٢٠ والبراهين على حقائقها . فالفرقة الاولى للدين كالخرقة للكل، والفرقة الأخرى

كالبطارقة التي تذب عن خزائن الملك المعترض عايبا والمتعرضين لها، وذكرتم ان اهل البدع من اصحاب الاهواء الفاسدة العادلة له عن مناهج الكتاب والسنة نحو الجهمية والمعتزة والخواارج والرافضة والجسمية ومن ناصب هذه الفرقة بالعداوة من سائر اهل الاهواء الباطلة تقصد دائما تهجين هذه العصاة بنقل امثال هذه الاخبار وتروم بذلك التلبس على الضمعة لتوهمهم انها تنقل مالا يليق بالتوحيد ولا يصح في الدين وتظن ان هذه الفرقة احتملت ذلك لاعتقادها حقائق معاني هذه الالفاظ على حسب المجهود من احوال الخلق المعروف من صفاتهم وجوارحهم وادواتهم واشتغلت بذلك وهي ذاهية عن معانيها غافلة عن المقاصد فيها فرمتها بكفر التشبيه وبغسله اهل الاتحاد والتعطيل، جاهلة بانها انما نقلت ما وعت عن رسولها وروت ما سمعت عن العدول عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد اعتقدت اصول الدين وحقائق التوحيد بدلائل العقول والسمع فروت ذلك على موافقة اصولها ومعاضدة ما شهدت البراهين بصحتها، وانما حمل هؤلاء المبتدعة على هذا التهجين والانكار على هذه الطائفة بنقل ما نقل من ذلك (ماحل - ١) الملعونة والمعلقة على انكار كتاب الله تعالى اعتراضا منهم عليه بذكر بعض ما ذهبت عن معرفة معانيها وخفاياها من آياته المتشابهة.

وذلك ان آي الكتاب قسمان، تقسم هو محكم تاويله بتنزيله يفهم المراد منه بظاهره وذاته، وقسم لا يوقف على معناه الا بالرد الى المحكم وانتراع وجه تاويله منه، فكذلك اخبار الرسول صلى الله عليه وسلم جارية هذا المجرى ٢٠ ومنزلة على هذا التنزيل، فمنها الكلام البين المستقل في بيانه بذاته ومنها المفتقر في بيانه الى غيره وذلك على حسب عادة العرب في خطابها وعرف اهل اللغة في بيانها اذ لم يكن كل خطابهم جليا بينا مستغنيا عن بيان وتفسير (ولا كله خفيا مستحيلا يحتاج الى بيان وتفسير - ٢) من

غيره، فإذا كانت دلائل الله تعالى على ما فطر عليها العقول منقسمة فكذلك دلائل السمع منقسمة وكما لم يعترض ما خفى من دلائل العقل على ما تجل منها حتى يسقط دلائل العقول رأساً فكذلك ما خفى من دلائل السمع لا يعترض على ما تجل منها وإنما أراد الله عز وجل أن يرفع الذين أوتوا العلم بمخصائص رفعة ودرجات فيها يبين حالهم بها عن لم ينعم عليه بمثلها فإذا كانت دلائل العقول • صحيحة مع تفاوتها في الجلي والخفي عند أكثر المحدثه فكذلك دلائل الله عز وجل فيما دلت عليه من الأحكام والأوصاف ونعوت الخالق والخلق وكذلك كون تنويع دلائل السمع الذي هو السنن متنوعة لا يبطلها جهل الجاهل بها نبياء، وهذه المقدمة تكشف لك عن جهالة المبتدعة في اعتراضهم أهل النقل من اصحابنا في نقل هذه الاخبار فتوضح لك أن تود هذه المقالة يخرج القائل به ١٠ والقائل له إلى ابطال الكتاب بمثل ما يبطل به السنة.

وإنه متى زعم أن للآي المتشابهة التي وردت في الكتاب معنى وطرقاً من جهة اللغة تنزل عليها وتصحح بها من حيث لا يؤدي إلى شبهة ولا إلى تعطيل فكذلك سبيل هذه الاخبار والتطرق إلى تنزيل معانيها وتصحيح وجوها على الوجه الذي يخرج عن التشبيه والتعطيل كذلك لم يبق إلا أن هؤلاء ١٥ المبتدعة إنما تقصد بهذا التهجين الكشف عما تسره من العقائد الرديئة في هذه الطائفة الطاهرة التي هي بالحق ظاهرة سبيل اعتراض المحدثه (١) أجابني (٢) وأما ما كان من نوع الآحاد مما صحت الحجية به من طريق وثيقة النقلة وعدالة الرواة واتصال قلوبهم فإن ذلك وإن لم يوجب العلم والقطع فإنه يقتضى غالب ظن وتجوز حكم حتى يصح أن يحكم أنه من باب الجائز الممكن دون المستحيل الممتنع ٢٠ وإذا كانت ثمرة ما جرى هذا المجرى من الأخبار ما ذكرناه فقد حصلت به فائدة عظيمة لا يمكن التوصل إليها إلا به وهذا يقتضى أن يكون الاشتغال بتأويله وإيضاح وجهه مرتباً على ما يصح ويجوز في أوصافه جل ذكره محمولاً على الوجه

(١) جهات من - سقط من الأصل ستة ورقات (٢) كذا .

الذي نبينه وترتيبه من غير اقتضاء تشبيه او اضافة الى ما لا يليق بالله جل ذكره
اليه، فلي ذلك تجري مراتب هذه الاخبار وطرق تأويلها فاعلمه ان شاء الله تعالى .

في ذكر خبر

ما يقتضى التأويل ويوهم ظاهره التشبيه

وهو حديث الصورة وبيان تأويله، فمن اقسام الرتبة الاولى من هذه
الاخبار ما يدخل في باب المستفيض الذي تلقاه اهل العلم بالقبول ولم ينكره منهم
منكر وهو حديث الصورة وقد روى ذلك على وجهين في بعض الاخبار وهو
قوله عليه السلام «ان الله خلق آدم على صورته» ولا خلاف بين اهل العلم والنقل
في صحة ذلك وقد روى ايضا ان الله خلق آدم على صورة الرحمن واهل النقل
اكثرهم على انكار ذلك وعلى انه غلط وقع من طريق التأويل لبعض النقلة فتوهم
ان الهاء يرجع الى الله تعالى فنقل على المعنى على ما كان عنده في ان الكناية
ترجع الى الله تعالى وقد روى في بعض احاديث عكرمة عن ابن عباس وفي
حديث ام الطفيل وغيره عن النبي صلى الله عليه وسلم اطلاق لفظ الصورة على
وجه آخر وهو قوله عليه السلام «رأيت ربي في احسن صورة» .

بيان تأويل ذلك

فاما قوله عليه السلام خلق آدم على صورته فقد تأوله المتأولون
من اهل العلم على وجوه كثيرة سنذكرها ثم نزيد فيها ما وقع لنا في تأويله ،
ما يوافق تأويلهم ونبين خطأ من ذهب عن وجه الصواب في تأويله ، واظهر
وجوه التأويل في ذلك وما قيل ان هذا الخبر خرج على سبب وذلك ان النبي
صلى الله عليه وسلم مر برجل يضرب ابنه او عبده في وجهه لطما ويقول تبج الله
وجبهك ووجه من اشبه وجهك، فقال صلى الله عليه وسلم «اذا ضرب احدكم
عبده فليترك الوجه فان الله خلق آدم على صورته» وقد نقل الناقلون هذه القصة
مع هذه اللفظة من الطرق الصحيحة وانما ترك بعض الرواة بعض الخبر

اختصارا

اختصارا على ما يذكر منه للدلالة على ما يحذف اذا كانت القصة عنده مشهورة مضبوطة بنقل الاثبات لأن أكثر الغرض عندهم الاسانيد دون المتون فلذلك ترك بعضهم ذكر السبب فيه، فالأولى ان يحمل المختصر من ذلك على المفسر حتى يزول الاشكال وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم له ذلك لأنه سمعه يقول. «قبح الله وجهك ووجه من أشبه وجهك» وذلك سبب الانبياء والمؤمنين فوجره عن ذلك وخص آدم بالذكر لأنه هو الذي ابتدئت خلقه وجهه على الحد الذي يعتد به عليها من بعده كأنه ينبغي على انك قد سميت آدم ومن ولد، مبالغة في الردع لعن مثله واذا كان كذلك فهذا وجه ظاهره والهاء كناية عن الضرب (١) في وجهه ولا شبهة فيه، والوجه الآخر مما تأوله عليه الناس ان الكناية في قوله صورته ترجع الى آدم وذلك ينقسم الى وجوه.

- ١٠ احدها ان يكون معناه وفائدة تعريفنا نعمة الله تعالى على ابينا آدم عليه السلام ان فضله بان خلقه بيده واسكنه جنته وامجد له ملائكته وعلمه ما لم يعلمه احد اقبله من الاسماء والاصناف ثم عصاه وخالفه فلم يعاقبه على ذلك بسائر ما عاقب به المخالفين له في نحوه وذلك انه روى في الخبر انه اخرج آدم من الجنة واخرج معه الحية والطاوس فعاقب الحية بان شوه خلقها وسلبها قوائمها وجعل أكلها من التراب وشوه رجل الطاوس ولم يشوه خلقه آدم بل ابقي له حسن الصورة ولم يجعل عقوبته في ذلك. فعرفنا صلى الله عليه وسلم بذلك ان اباكم آدم عليه السلام كان في الجنة على الصورة التي كان عليها في الدنيا لم يغير الله خلقته وتكون فائدة ذلك تعريفنا الفرق بينه وبين سائر من اخرج من الجنة معه وآبائه منهم في الرتبة والدرجة وهذه فائدة ٢٠ لا يمكن الوقوف عليها الا بخبر الصادق.

والوجه الثاني من ذلك اذا قلنا ان الهاء يرجع الى آدم فسيبيله ان النبي عليه السلام افادنا بباطل قول اهل الذمة (٢) انه لم يكن انسان الامن نطفة ولا نطفة الامن انسان فيامضي ويأتي، ليس لذلك اول ولا آخر وان الناس انما يتقانون

من نشوء الى نشوء على ترتيب معتاد وان كان ذلك ابداً كان كذلك ، فعرفنا
 صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم وان اول البشر آدم عليه السلام خلق على صورته
 التي كان عليها وعلى الهيئة التي شوهد عليها من غير ان كان من نطفة قبله او عن تناسل
 او تنقل من صخر الى كبر كالنمل من احوال اولاده ، فاما (١) ما دلت عليه دلائل
 العقول من كون هذا العالم ذا ابتداء وانتهاء واقاديه ما لا يوصل اليه الا بالسمع
 ان الاصل الذي هو منه توالدنا لم يكن عن توالد قبله بل خلق كما كان عليه وهو
 آدم عليه السلام خلقه الله عز وجل من صلصال كالفخار ثم خلق فيه الروح
 ولم يكن قط في صلب ولا رحم ولا كان علقه ولا مضغه ولا مراهما ولا طفلاً
 بل خلق ابتداء بشراً سوياً كما شوهد وعهد .

والوجه الثالث من وجوه هذا التأويل في الرجوع بالهاء الى آدم
 عليه السلام على ما ذهب اليه بعضهم في تأويله وهو انه افادنا صلى الله عليه وسلم
 ان الله عز وجل خلق آدم على الصورة التي كان عليها من غير ان كان ذلك حادثاً
 او شيئاً منه عن توليد عنصر او تأثير طبع او فلك او ليل او نهار ابطالا لقول
 الطبايعين ان بعض ما كان عليه آدم عليه السلام من هيئة وصورة لم يخلق الله
 عز وجل وانما كان ذلك من فعل الطبع او تأثير الفلك فنبه بذلك على ان الله تعالى
 هو الخالق لا آدم عليه السلام على ما كان فيه من الصورة والتراكيب والهيئات
 لم يشاركه في خلق صورة من صورته او هيئة من هيئاته احد سواء فاستفدنا
 بذلك بطلان قول من قال بتوليد الطبع واجبا به وتأثير الفلك وتغييره وخص
 آدم عليه السلام بالذكر تنبيها على ان من شاركه من المخلوقات في معناه وهذه
 ٢٠ طريقة للعرب في التفهيم تذكر اعلى ما في هذا الباب للدلالة على الادنى فاذا
 عرف ان صورة آدم وتركيبه وهيئته لم يخلقها احد الا الله عز وجل علم ان سائر
 المصورات من اولاده وغيرهم فحكمها كذلك ، وقال بعضهم الهاء يرجع الى

(١) لعله « فابان » - ح .

بعض المشاهير من الناس والفائدة في الخبر يعرفنا ان صورة آدم عليه السلام كانت كهذه الصور ابطالا لقول ، ن زعم انها كانت على هيئة اخرى كما روى في بعض الروايات من ذكر طوله وقامته وذلك مما لا يوثق به اذ ليس في ذلك خبر صحيح وانما المعول في مثله على كعب او وهب من احاديث التوراة ولا ثقة بشيء من ذلك ولم يثبت من جهة اخرى انه قد كانت خلقه آدم عليه السلام • على خلاف هذه الخلقة على الحد الزائد الذي يخرج عن اليهود من متفاوت خلق البشر .

والطريقة الثانية في تأويل ذلك ان يكون الهاء كتابة عن الله وهذا اضعف الوجهين من قبل ان الظاهر ان الهاء ترجع الى اقرب المذكور اليه الا ان تدل دلالة على خلاف ذلك .

١٠

واذا قلنا هذا احتمال وجوها ، احدها ان يكون معنى الصورة على هذا معنى الصفة كما يقال عرفني صورة هذا الامر اي صفته ولا صورة للأمر على الحقيقة الاعلى معنى الصفة ويكون تقدير التأويل فيه ان الله عز وجل خلق آدم على صفته وذلك ان المخلوقات تسبى بجماد ونام والنامى نوحان حيوان وماليس بحيوان والحيوان على نوعين ناس وبهائم ثم سوى الجن والملك ثم لم يشرف من ١٥

الحيوان والجماد شيء سوى الانسان للاضافة الى النامى والبهائم ولم يشرف في نوع الحيوان الناطق احد سوى الانبياء وذلك ان نوعا من العقلاء من الحيوان كالجن والملك والانسان خص بالعقل والنطق وشرف به وذلك من خصال كمال تعالى ثم لما كان اكل الاشياء نعتا واتمها رتبة وتعظيها هو الله عز وجل وكان الى العالم القادر السميع البصير المتكلم المرید وذلك نفوت عظيمة وعزة ٢٠

وجلالة ، خلق آدم على صفته مما هي صفة تعالى حيا عالما قديرا مهيما بصيرا متكلما مختارا مریدا ، فيزه من الجماد والنامى بما تفصح فيه من الروح وميزه من البهائم بما ركب فيه من العقل والنطق وميزه من جنسه في وقته بان نبأه وارسله

وميزه من الملائكة بان قدمه عليهم واجدهم له وجعلهم تلاميذه وامرهم ان يتعلوا منه لخصت له رتبة الجلال والعظمة مما نوه الله عز وجل بان حصل مسجودا له مختصا بالعلم بما لا يشاركه فيه في حاله غيره تتميز بهذه الصفات وهي صفات تعالى من سائر العالمين والمخلوقين في وقته فعرفنا عليه السلام بذلك اسباغ نعم الله عز وجل عليه وتشريفه اياه بخصال تعالى وهي صفات مما في صفات الله على الاختصاص .

والوجه الثاني من قولنا ان الماء راجعة الى الله وهو ان يعلم من طرق الإضافات الى الله عز وجل وطرق التخصيص فيها وذلك ان من الاشياء ما يضاف الى الله عز وجل من طريق انه فعله كما يقال خلق الله وارض الله وسماء الله وتديضاف مثل هذه الاضافة على معنى الملك فيقال رزق الله وعبد الله وقد يقال على معنى الاختصاص من طريق التنويه بذكر المضاف اذا خص بالاضافة اليه وذلك نحو قوله « ناقة الله » فانها اضافة تخصيص وتشريف يفيد التحذير والردع عن التعرض لها .

ومن ذلك قوله تعالى « ونفخت فيه من روحي » وقول المسلمين للكعبة بيت الله تخصيصا بالذكر في الاضافة اليه وتشريفا وهو كقوله ايضا في اضافة المؤمنين الى نفسه بلفظ العبودية في قوله تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا) الى آخر صفاتهم وقوله (ان عبادي ليس لك عليهم سلطان) .

والوجه الآخر من الاضافة نحو قولك كلام الله وعلم الله وقدرة الله وفي اضافة اختصاص من طريق القيام به كما يقال في اضافة الارض الى المحل وما لا يقوم بنفسه الى ما يقوم بنفسه وليس ذلك من جهة الملك والفعل والتشريف بل ذلك على معنى ان ذاته غير ممنوعة منه قيا ما بها وتعودا ووجودا .

ثم نظرنا في اضافة الصورة الى الله عز وجل فلم يصح ان يكون

- وجه اضافتها اليه على نحو اضافة الصفة الى الموصوف بها من حيث تقوم به لاستحالة ان يقوم بذاته عز وجل حادث بوجه ولا صورة ولا تأليف ولا غير لأن ما قام بذات من تأليف وصورة لم يأت غير ما لم يقم به وبذلك يمنع ان يكون غيره قد تصور بها وذلك محال فبقى من وجوه الاضافات كذا الملك والفعل والتشريف، فاما الملك والفعل فوجهه عام ويطلق فائدة التخصيص فبقى انها اضافة تشريف وطريق ذلك ان الله عز وجل هو الذي ابتدأ تصوير آدم لاعلى مثال بل اخترعه اختراعه ثم اخترع من بعده على مثاله فتشرفت صورته بالاضافة اليه من حيث كانت مخصوصة بها على هذا الوجه ثم سار وجوه التشريف مما خص بها آدم عليه السلام من فضائله مما ذكرنا بعضه .
- واعلم اننا اذا قلنا ان الهاء يرجع الى الله عز وجل في قولهم على صورته على بعض المعاني التي ذكرنا فان تأويل ما يروى من هذا الخبر على اظهار الرحمن بعد ذكر الصورة على ما فيه من الضعف والعلل عند اهل النقل وانه يكون محولا على ما ذكرناه اذا قلنا ان الهاء ترجع الى الله عز وجل وقد انكر بعض اصحابنا صحة هذه اللفظة من طريق العربية وقال لا يجوز في اللفظة ان يقال مثله ولو كان المراد ذلك لكان يقول ان آدم خلق على صورة الرحمن دون ان يقال ان الله خلق آدم على صورته لأن تقدم ذكره باسم الظاهر فانه اذا اعيد ذكره لكنى عنه بالهاء من غير اعادة اسمه بالظاهر كقولك ان زيد اضرب عبده، ولا يقال ان زيدا ضرب عبد زيد، والمراد بزيد الثاني هو المراد بالاول . فاما لو اذلم يمكن ذلك سائفا من جهة العربية ولا ثابتا من جهة النقل لم يكن للاشتغال به وجه . ومن اصحابنا من قال ان هذا ليس بما يمكن ان يدفع به هذا الخبر على هذا الوجود انما طريق دفع ذلك من جهة النقل وتعليل امر رواته لأن مثله قد يصح في العربية وقد وردت بذلك اشعار العرب فمن ذلك قول عدى بن زيد .

لا ارى الموت يسبق الموت شيء . نقض الموت ذا النفي والفقر

فأعاد ذكر الموت بلفظه ولم يكن عنه بالهاء ولم يقل لأرى الموت يسبقه شيء ومثله في القرآن (يوم يحشر المتقين إلى الرحمن وفداً) ولم يقل إلينا وإليه فإذا كان مثله سائفاً لم يكن لا تكاره من هذا الوجه معنى دون أن يقال أن الإثبات من أهل النقل لم يرووه على هذا الوجه بل كلهم أجمعوا على نقل قوله على صورته بالهاء كناية لا إظهاراً وذلك محتمل للوجود التي ذكرناها أن رجوع به إلى آدم فيحتمل وهو الأقرب وأن رجوع به إلى المضروب على ما روى في السبب فيه معه فظاهر أيضاً وأن رجوع به إلى الله عز وجل وهو بالأبعد كان طريقاً تأويله ما بيناه لأنه أريد به اثبات صورة الله تعالى على التحقيق وهو بها مصوراً ومتصوراً لأن صورته هي التأليف والهيئة وذلك لا يصح إلا على الأجزاء المألوفة والأجسام المركبة وقد تعالى الله عز ذكره عن أن يكون جسماً وجوهراً أو مؤثراً مركباً ومن أحصا بنا من قال أن الهاء ترجع إلى آدم ويكون معناه وفائده تكذيب القدرة لما زعمت أن من صورة آدم وصفاته ما لم يخلق الله عز وجل .

وذلك أن القدرة على أن صفات آدم على نوعين منها ما خلقه الله ومنها ما خلقها آدم لنفسه، فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم بتكذيبهم وأن الله تعالى خلق آدم على جميع صورته وصفاته ومعانيه وأعراضه ومثله في الكلام أن يقال عرفني هذا الأمر على صورته إذا أردت أن يعرفك على الاستيفاء والاستقصاء دون الاستيفاء وكما إذا نادى صلى الله عليه وسلم بذلك تكذيب الطبايعين في كون بعض هيئات البشر من توليد الطبع وإيجابه كذلك إذا نادى تكذيب القدرة حيث زعمت أن من معاني آدم عليه السلام وأعراضه وكثير من هيئاته لم يخلق الله عز وجل وإنما خلقه آدم وأبدعه هو من دون الله عز وجل ووجه آخر مما يحمل عليه تأويل هذا الخبر إذا قلنا أن الهاء ترجع إلى آدم وهو أن يكون معناه إشارة إلى ما نقول على أصولنا أن الله عز وجل خلق السعيد سعيداً والشقي شقياً، فلما خلق آدم وقد علم أنه يعصى ويخالف أمره

وكتب

- وكتب ذلك عليه قبل ان خلقه عزنا صلى الله عليه وسلم ما سبق من قضاء الله عز وجل عليه وانه عز ذكره هكذا خلقه على ما علم واداد أن يكون عليه وشهد لذلك حديث محاجة موسى لآدم عليها السلام لما قال موسى لآدم لما التقياني الساء أأست الذي خلقك الله يده واسجد لك ملائكته واسكنك جنته ثم عصيته وخالفت امره؟ فقال آدم عليه السلام: أكان ذلك شيئا مني او امر اكتبه الله عز وجل على قبل ان يخلقني؟ فقال موسى بل ذلك مما كتبه عليك قبل خلقك ، قال صلى الله عليه وسلم فحج آدم موسى ثلاثا فلما صلى الله عليه وسلم بقوله ان الله خلق آدم على صورته على مثل هذا المعنى وانه خلق من سبق العلم بحاله انه يعصى ثم يتوب فيتوب الله عليه تنبيها على وجوب جريان قضاء الله على خلقه وانه انما يحدث الامور ويثير الاحوال على حسب ما يخلق عليه المرء ويتيسر له وهذا ايضا تأييد لذهبتنا في اضافة تقدير الامور كلها الى الله عز وجل .

فصل

- واعلم ان بعض اصحابنا المتكلمين في تأويل هذا الخبر حاد عن وجه الصواب وسلك طريق الخطاء والحوال فيه وهو ابن قتيبة توهم انه مستمسك بظاهره غير تارك له فقال ان الله عز وجل صورة لا كالصور كما انه شيء لا كالأشياء فثبت لله تعالى صورة قديمة زعم انها لا كالصور وأن الله خلق آدم على تلك الصورة وهذا جهل بمن قاله وتوغل في تشبيه الله تعالى بخلقه والمعجب منه انه تأول الخبر ثم زعم ان الله صورة لا كالصور ثم قال ان آدم مخلوق على تلك الصورة وهذا كلام متناقض متهاافت يدفع اوله آخره وذلك ان قوله لا كالصور ينتقض قوله ان الله خلق آدم عليها لأن المفهوم من قول القائل فعلت هذا على صورة هذا أي ما علمته به واحتذيت في فعله به وهذا يوجب ان صورة آدم عليه السلام كصورته جل ثناؤه

ويمنع تأويله ان له صورة لا كالصور وليت شعري الى اى وجه ذهب في
 اضافة الصورة الى الله عز وجل أراد به اثبات الرب تعالى مصورا
 بصورة لا تشبه الصور أم اثباته مصورا بأمثال هذه الصور أم أراد به
 ان له هيئة مخصوصة وصورة معينة معلومة أم رجع بذلك الى اثبات صفة له
 سماها صورة لا على معنى وجه الهيئة والتأليف وليس يخلو ما ذهب اليه
 من هذه الاقسام وكل ذلك فاسد لا يليق بالله عز وجل لاقتضائه ان
 يكون مؤلفا مركبا ذا احد ونهاية وبعض وغاية وكل ذلك يؤدي الى القول
 بنفيه تعالى وقد بينا وجه ذلك قبل ولا معنى لحمل ذلك على صفة طريقها السمع
 على نحو ما قلنا في اليد والعين لخلو الكلام من فائدة لو حمل على ذلك فاذا
 لم يخرجوه من الوجوه التي ينقسم اليها مذهب هذا القائل فقد بان خطأه وعدوله
 عن وجه الصواب في تأويله .

فصل

فأما ما روى في غير هذا الخبر من ذكر الصورة كنعو حديث ابن
 عباس وأم الطفيل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « رأيت ربى في احسن صورة »
 فان طريق خروج ذلك على الوجه الذى يصح لا يخلو من احد وجهين .
 احدهما ان يكون قوله في احسن صورة يرجع الى النبي صلى الله
 عليه وسلم ويكون المعنى رأيت ربى وانا في احسن صورة كما يقول القائل رأيت
 الامير في احسن زى ومراده وانا في احسن زى ويكون فائدة ذلك تعريفا ان
 الله عز وجل زين خلقه وجعل صورته عند رؤيته زيادة اكرام وتعظيم
 ويحتمل ان يكون معنى الصورة معنى الصفة كقول القائل صورة الامر
 كذا وكذا أى صفته كذا فتكون الفائدة على هذا الوجه فيه الاختيار عن حسن
 حاله عند الله عز وجل وتوفير الرب بانعامه عليه واعظامه وذلك ان الرأى
 قد يرى المرئ ويكون حال الرأى عند المرئ محودة مقبولة فيتلقاه المرئ

بالاكرام

بالاكرام والاجلال وقد يكون يخالف ذلك فيلقاه بخلافه فمن فاضل الله عليه وسلم وجود زوائده وحصول فوائده عند لقاء الله عز وجل وانه كان عنده في احسن صورة واجمل حال .

- والوجه الثاني ان تكون الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى الله وذلك ان قولك ورأيت الامير اكيا محتمل معنيين .
- احدها ان يكون الركوب حال الرأى والثاني ان يكون الركوب حال المرئى وكلما الوجهين سائغ محتمل فاذا قلنا ان قوله في احسن صورة يرجع الى الله تعالى فان فائدته على نحو ما ذكرنا ايضا قبل وهو ان يفيدنا انه رأى الله عز وجل وهو على احسن صفاته معه في انعامه عليه والاقبال والافضال اليه والاجلال ويكون حسن الصفة يرجع الى حسن الاحسان والاكرام وما تلقاه به من الرحمة والرضوان والجلود والامتنان وقد يقال في صفة الله تعالى انه جميل وان له جمالا وجلالا والمراد بوصفنا انه جميل انه جميل في افعاله والالجمال في الفعل هو فعل الجمال لمن يجعلهم به وذلك نوع الاحسان والاكرام فكذلك حسن صفة الله تعالى يرجع الى ما يظهر منه من فعل النعم والابتداء باليمن وقد يكون حسن الصورة وجمالها ما يرجع الى ١٥ الرب من ذكره من نقي التناهي في العظمة والكبرياء والعلو والرفعة حتى لا منتهى ولا غاية وراءه ويكون معنى الخبر على ذلك تعريفا ما ترايدت من معارفه عليه السلام وعند رؤيته لربه عز ذكره لعظمته وعزته وكبريائه وبهائه وبعده من شبه خلقه وتزييه من صفات النقص وتعريه من كل عيب . فاذا كان كذلك فعمل الخبر على احد هذه الوجوه هو الا ليقى بتوحيد ٢٠ الله والاولى بصفاته وبقوله عز وجل « ليس كمثل شيء » وهو السميع البصير »

فصل آخر

وقد ذكر بعض المتأولين لهذه الاخبار في تأويل ما روى عنه عليه

السلام في قوله رأيت ربي في أحسن صورة، إن ذلك كان رؤيا منام وقد ذكر في حديث أم الطفيل حديث المنام نصا وفي بعض احاديث ابن عباس رضى الله عنه قال وإذا كان كذلك منصوبا فقد زال الشك فيه وإن لم يكن منصوبا فإن الأمر فيه محمول على ذلك وهو أن الجميع من مثبتى الرؤية وثقاتها قد قالوا بجواز رؤية الله عز وجل في المنام وقالوا إن رؤيا النوم وهم قد جعله الله تعالى دلالة للرأى على امر يكون أو كان من طريق التعبير والأوهام قد يتعلق بالموهوم على خلاف ما عليه الموهوم فلا يتكر أن يقال مثله فيه من طريق الرؤيا لأنه سبحانه يبعث تلك الاوصاف التي تعلقت بها الرؤيا متحقق وذلك معهود مثله في احوال الرؤيا إن الرأى قد يرى في المنام مالا يكون على ما يراه ١٠ كمن يرى في المنام كأنه يطير أو كأنه قد انقلب حمارا وهو في موضع آخر غير الموضع الذى هو فيه فيكون ذلك توها منه لارؤية حقيقة وقد يصح مثله على الانبياء والاولياء إذ قد وردت الاخبار برؤيا الانبياء والصالحين انهم رأوا في منامهم اشياء كانت احكامها بخلاف ما رأوها وصح ذلك لأنها اوهام تجري مجرى الدلالات باختلاف طريق التأويلات .

١٥ وقد ذكر بعض اصحاب التفسير ذلك في كتبهم الموضوعه لذلك وعبروا ذلك بتأويله كما عبروا ايضا من يرى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام او يرى القيامة او الجنة والنار في سائر ما يرى في المنام بما له تعبير قال وإذا كان ذلك سائفا وقد ذكره نصا بعض الرواة وجب ان يكون التأويل محمولا عليه لاستحالة كون البارئ مصورا بالصورة والهيئة والتركيب والحد والنهاية . ٢٠ وقد تهور بعض المتكلمين في ذلك ايضا فغير اللفظ المسموع الى ما لم يضبط ولم ينقل تسفا في التأويل فقال انما هو ربي بكسر الراء وهو اسم عبد كان لثمان رضى الله عنه رآه صلى الله عليه وسلم في النوم على تلك الصفات وهذا غلط لأن التأويل والتخريج انما يكون لمسموع مضبوط منقول ولم يثبت سماع ذلك على هذا الوجه ولا حاجة الى مثل هذا التعسف منع اتساع طرق التأويل في بعض

الوجه الى ذكرنا، وذكر بعضهم ايضا انه اراد بذلك رؤي فنقل ربي على التصحيح والرئي هو التابع من الجن قال فلا ينكر أن يكون الجن متصورا ببعض هذه الصور، وهذا ايضا تعسف لأجل ان القول بالتصحيح انما يكون المعتمد عليه اذا روى بعض الاثبات ذلك على هذا الحد مسموعا مضبوطا ولم يمكن ان يحمل على ضربين وعلى حالين مختلفين كيف ولم ينقل على هذا الوجه ولم يثبت انه كان الاصل على هذا الحد وانما وقع التصحيح من جهة التأويل ولا حاجة تدعو الى دعوى تصحيح على من ضبط ما سمع فنقل لأجل توهم او تعذر في تخريج معناه على الوجه الصحيح فبطل ذلك ايضا، وجميع ما ذكرنا من تلك الوجوه اقرب الى الصواب واليق لحكم الباب مما ذكرها هؤلاء المتسفون .

١٠

ذكر خبر آخر في هذا المعنى

ثمافيه ذكر الصورة - وهو ما روى بعض الرواة واطنه ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «أتاني ربي باحسن صورة» قال محمد بن شعاع البلخي في تخريج هذا الحديث ان هذا الحديث اول ما معلول من طريق الرواية وذلك انه رواه ابو يحيى عن ابي يزيد عن ابي سلام وابو يحيى ضعيف، قال وان صح معناه احتمل ان يكون اراد به في ربي باحسن صورة ويكون الفاء (١) بمعنى الباء وعلى هذا قد روى ابن عباس رضى الله عنهما في تأويل قوله (هل ينظرون الا ان يا تيهم الله في ظلل من النمام) معناه بظلل من النمام يعني تعجيل العقوبة لهم واذا كان ذلك سائغا في الجنة فيمكن ان يكون المعنى فيه ان الله عز وجل اراه ملكا من الملائكة في احسن صورة ويكون قوله أأتاني ربي في احسن صورة محمولا على ان المعنى أأتاني ربي باحسن صورة ويكون تأويل الايمان به فعله به واظهاره له حتى رآه - ونظير ذلك قوله تعالى (أتاني الله ببنائهم من القواعد) ذلك باظهار فعل وانحاء تدبير لا على معنى تقلة وتحول، قال محمد بن شعاع ويحتمل تأويلا آخر وهو يعني أأتاني ربي في الصورة مدبرا لها

٢٠

والصورة ملك والله عز وجل فيها بمعنى التدبير لها .

واعلم ان هذا ايضا غلط من عهد بن شجاع وانما تأول ذلك على مذهبه
في قوله ان الله عز وجل في كل مكان على معنى انه مدبر لكل مكان، ونحن نأبى
هذا القول ونجيد أن يقال ان الله عز وجل ثناءه في مكان اوفى كل مكان
على معنى انه مدبره فلا يسوغ على اصلنا هذا التأويل من الوجه الذي ذكرنا .
فاما احاديث ابن عباس في بعضها زيادات الفاظ تقتضي تأويلا وتخريجا
وذلك ان في بعض اخبار ابن عباس رضى الله عنها ان النبي عليه السلام قال
رأيت ربي في احسن صورة ، فقال يا محمد اقلقت لبيك وسعد بك ، قال فيهم يختصم
الملائكة على ؟ قلت ربي لا ادرى ، قال فوضع يده بين كتفي فوجدت بردها بين
تدي فعلمت ما بين المشرق والمغرب ثم قال يا محمد فيهم يختصم الملائكة الا على ؟
قلت رب لا ادرى قال في الكفارات والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ
الوضوء في الشتات وانتظار الصلاة بعد الصلاة فن حافظ علي بن حاش بغير ومات
بغير وخرج من ذنوبه كيوم ولدته امه .

واعلم ان الذي يقتضي التأويل من هذا الخبر قوله صلى الله عليه وسلم فوضع
كفه بين كتفي وقد روى كنفى فاما تأويل الكف فقد تأوله الناس على وجهين .
احدهما ان يكون بمعنى القدرة كما قال القائل .

هون عليك فان الامور بكف الاله مقاديرها

يعنى في قدرته تقديرها ، تدبيرها

والوجه الثاني ان يكون المراد بالكف النعمة والمنة والرحمة وقد
استعملت العرب لفظ اليد والاصبع والكف في معنى النعمة وذلك ما نفع
كثير في اللغة وذلك انهم يقولون لفلان عندى اصبع حسن ولى عند فلان
يد بيضاء اى منة كاملة فيكون استعمال الكف على معنى اليد اذ كان بمعنى
النعمة فعلى هذا يكون تأويل الخبر الاخبار عن نعمة الله عز وجل وفضله ولطفه
واقباله عليه بان شرح صدره ونور قلبه وعرفه مالم يعرف وعلم مالم يعلم .

واذا

وإذا قلنا ان المراد به القدرة احتمال ان يكون المعنى اعترافه بالجزء
واقراره بقدرة الله على ما فعل به من اللطف والعطف حتى عرف كثيرا
بما لم يعرفه واما قوله « بين كتنى » فان كان صحيحا فالمراد به ما اوصل الى
قلبه من لطفه وبره وزوائده وفوائده لأن القلب بين الكثرين وهو محل
الانوار والمعلوم والمعارف . وقد روى بين كتنى والمراد بذلك ما يقال في
قول القائل أنا في كنف فلان وفي جانبه وفناؤه اذا اراد بذلك انه في ظل نعمته
ورحمته فكأنه قال اذا دنى الرب تعالى من رحمته وانعامه بملكه وتقدرته حتى
علمت ما لم اعلمه - واما قوله فوجدت بردها فانه يحتمل ان يكون المراد
بذلك برد النعمة بمعنى روحها واثرها من قولهم عيش بارد اذا كان رغدا في
رفاهية وسعة والذي يدل على ان تلك الفوائد زوائد معارف قوله على اثر
ذلك فعلت ما بين المشرق والمغرب لما نور قلبه وشرح صدره فكان ذلك
بإظهار آثاره وتدبيره عن رحمته فيه وانما حملناه على ذلك لاستحالة وصف الله
تعالى بالجوارح والآلة وذلك لا استحالة ان يكون ذا بعض وعضو وهذا
هو ثمره توحيد ذاته شيئا واحدا .

واما ما روى ثوبان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في ١٥
هذا الخبر بعد قوله - فوضع كفه بين كتنى حتى وجدت بردها فانه في صدرى فان
تأويل الا تأمل على معنى تأويل الاصابع وقد اتشرفى كلام اهل اللغة فلان
على فلان اصبع حسن وقال بعض اهل اللغة ان العرب تقول فلان على ساقه
اغلة اى اصبع حسن - في نسخة تقول العرب فلان على ابله اصبع حسن اذا
اصفها واحسن اليها قال الشاعر .

ضعيف العصابا دى اعروق ترى له عليها اذا ما اجذب الناس اصبعها
اى اثرا حسنا واذا كان كذلك احتمال ان يكون تأويل الخبر حتى
وجدت آثارا حسنة وامتنانه ورحمته في صدرى فتجلى له عند ذلك علم ما بين
السما والارض برحمة الله وفضل نعمته وسوقه الخير اليه في ذلك .

وإذا كان ذلك سائفا في اللغة ولا يجوز وصف الله تعالى بالحوارج والأباض كان طريق التأويل فيه ما ذكرناه .

- فأما ما ذكر في هذا الخبر من قوله عليه السلام مجيبا لربه عز وجل لما قال له فيم يختصم الملاء الأعلى فقال لا أدرى فوضع كفه بين كتفي إلى
- إن ذكر فعلت ما بين السماء والأرض ثم قال عليه السلام فقال لي فيم يختصم الملاء الأعلى ؟ قلت لا أدرى بعد قوله فعلت ما بين السماء والأرض ، فوجه ذلك على ما ورد في القرآن من قوله عز وجل (يوم يجمع الله الرسل فيقول ما إذا اجتبت قالوا لا علم لنا إلا ما علمتنا انك انت علام الغيوب) فيكون ذلك منه أو منهم على ترك التعامل عليه وإن يكون مستعملا للادب بحضرة من هو أعلم منه لأن الواجب من عادة ذلك حين لا يدعي العلم عند من هو أعلم منه به
- ١٠ وعند من عليه ذلك العلم، ويحتمل أن يكون قد علم ما بين المشرق والمغرب بأن أرى ذلك كما روى في الخبر أنه قال صلى الله عليه وسلم زويت لي الأرض فأريت مشارقتها ومنا ربها، وليس ذلك مما يتعلق بالإسلام بأحكام العبادات وما عليها من وجوه الثواب والكرامات جزاء على الطاعات وهو الذي كشف عنه عز ذكره له عليه السلام بعد ما قال لا أدرى .
- ١١ وإن حمل على ذلك لم يتناقض الكلام وصح الجمع بينهما على الترتيب الذي رتبناه .

ذكر خبر آخر ما ذكر فيه الصورة

- وهو من الأخبار التي ذكرت في الصحاح رفع الحديث إلى أن
- ٢٠ قال فيأتيهم في صورة غير الصورة التي يعرفونها فيقول أنا ربكم فيقولون نعمذ بالله منك هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا فإذا جاء ربنا عرفناه قال فيأتيهم في الصورة التي يعرفونها فيقول أنا ربكم فيقولون انت ربنا فيأتونه .
- وفي بعض الفاظ هذا الخبر أنه يقول لهم أو تعرفونه إذا رأيتهم ؟

فيقول

فيقولون نعم فيقول وبماذا تعرفونه؟ فيقولون بيننا وبينه علامة إذا رأيناه عرفناه هذا الخبر مشهور وفيه طول وقصة ذكرنا منه ما يحتاج الى تأويل وتأويل ذلك وتفريجه يحتمل وجوها .

احدها ان تكون في هاهنا بمعنى الباء كما روينا عن ابن عباس في قوله عز وجل (في ظلال من التمام) قال انه معناه بظلال من التمام وإذا كانت سائما في اللفظة ابدال الباء بفي وفي بالباء لم ينكر أن يكون معنى في هاهنا معنى الباء وقد يسوغ ايضا في الكلام ولا فرق فيه بين ان يقول الحركة في المتحرك والحركة بالمتحرك وإذا كان معنى الباء اعم فتقديره على هذا التخريج والتأويل ان الله عز وجل يأتيهم يوم القيامة بصورة غير صورته التي يعرفونها في الدنيا وتكون الاضافة في الصورة اليه من طريق الملك والتدبير كما يقال ساء الله وارضه وبيت الله وناتته على وجهه الملك والفعل لا على الوجه الذي لا يليق به فيكون المعنى في ذلك ان الخلق عرفوا الله تعالى في الدنيا بدلالاته المنصوبة وآياته التي ركبها في الصور وهي الاعراض الدالة على حدوث الاحسام واقتضاها محدثا لها من حيث كانتا محدثين .

- واما الاتيان به فعل معنى ظهور فعله لهامنه وهو معنى قوله تعالى ١٥ (فاق الله بنيانهم من القواعد) وقوله تعالى (وجاء بك) وقوله (الرحمن على العرش استوى) على احد التأويل اما قوله غير الصورة التي يعرفونها فيحتمل ان يكون المعنى في ذلك انه يأتيهم يوم القيامة بصورة على خلاف ذلك الشكل وتلك الهيئة التي كانت الصورة عليها في الدنيا لما لم يعرفوه ولم يهدهو ليس ذلك منكر الان عادات اهل القيامة وما يظهر لهم من الاهوال وعجائب الخلق من صورة الملائكة وزبانية العذاب وحرارة الجنان ما لم يهدهوا على شكلها وهيئتها في الدنيا ، واما قوله فيقول انا ربكم فقد قال بعض اهل العلم ان هذا آخر محنة المؤمن وانه يظهر هذا القول فعلا من الله عز وجل في بعض هذه الصور محنة للكافرين في الدنيا من اهل الايمان فيظهر منهم من صدق توحيدهم

وصحة إيمانهم ما يكون انكار ذلك وتكون الفائدة فيه عرفنا تأيد
الله تعالى لاهل الايمان به في الدنيا والآخرة وتثبيتهم كما قال عز وجل
(يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة) اى يثبتهم
في الدنيا على الحق عند ظهور القول والحق ويثبتهم في العقبى ايضا في مواضع
الحسن وانما قيل للدنيا دار محنة وتكليف مطلقا وان كان من نوعها قد يقع
منها في العقبى فلا يطلق عليها انهادار تكليف ومحنة بل يقال انها دار جزاء لان
الغالب ذلك عليها وهذا كما يقع في الدنيا جزاء ولا يضاف اليها لأنه لا يغلب
عليها اذ لم يكن به .

واما قوله انهم يقولون اذا جاء ربنا عرفناه فيحتمل ان يكون
معناه بحيثما باظهار فعل يديه في قلوبهم من زوائد يقين وعلم وبصر عندما يحدث لهم
من ادراكه ومعانيه لأن سائر ما اضيف الى الله تعالى من اتان ومحبة فهو
لظهور نوع من تدبيره في فضل او عدل .

واما قوله فإيمانهم في الصورة التي يعرفونها فان معنى الاتيان تناول
على الوجه الذى مضى بيانه ويكون تقدير تأويله انه اذا اظهر لهم نوع الصور
المعهودة لهم شكلا وهيئة وخلق ادراكهم له وخاطبتهم بان اسمعهم كلامه
واللهمهم مراده تثبتوا وايقنوا ان الكلام لهم هو ربهم عز ذكره وتكون
الفائدة في ذلك تعريفنا ما يفعله الله عز وجل في العقبى من الطائفة باوليائه في
عصمتهم وحراستهم وتثبيتهم وتأيدهم حتى لا يستغزهم مشاهدة تلك الاحوال
العظيمة ولا يستغفهم امر تلك الصور المفكرة التي لم يعهد وامثلها .

واما قوله انه يقول لهم اذا رأيتموه عرفتموه فيقولون نعم بيننا
وبينه علامة الخبر، فان معنى ذلك انباءنا بحسن ثباتهم اولا وآخرها وذلك بما
وجدوه من فضله عز وجل في ادامة معرفتهم وبصيرتهم وازالة قبول الخطأ
والزيج عنهم .

واما تفسير العلامة وذكر ما بينها فن اهل العلم من قال ان تلك

العلامة

العلامة التي اشاروا اليها انا نعرف بها هو ما بينه وبين خلقه في الصور والاجسام من المخالفة والمباينة وانه لا يشبه شيئا منها ولا يشبهه شيء منها ومنهم من قال ان تلك العلامة ما معهم من المعرفة به وانهم عيروه في الدنيا من معرفة بعبود لا يشبه شيئا مما عرفوه ولا يجوز أن يشبه شيئا ولا ان يشبهه شيء فاذا رأوا ما عرفوه يمثل هذه المعرفة علموا ان الذي رأوه هو الذي عرفوه فتكون علامتهم عند الرؤية معرفتهم فاذا كان مرئيه في العقبى معرفتهم في الدنيا أيقنوا انه هو معبودهم .

وحكى عن ابن ابي عاصم النبيل انه كان يقول في تأويل هذا الحديث ان ذلك تغيير يقع في هيون الرايين كنحو ما يتخيل للانسان الشيء بخلاف ما هو به فيتوهمه الشيء على الحقيقة .

واعلم انه لا بد أن يحمل هذا الحديث على نوع مما قلنا لاستحالة ان يكون الله تعالى ذكره على صورة كثيرة مجهولة مرة ويعرفه مرة او يكون ممن يحل الصور فيبتذل الصورة لاستحالة ان يكون الله عز وجل حالا ومخلاصا او مصورا وانما اتاه به بالصورة بعد الصورة من طريق الفعل كما يحدث الشيء بعد الشيء ويغير الجسم من حال الى حال باحداث تغيير واضافة الصورة اليه في هذه الاحاديث فهي بمعنى الملك والفعل لا بمعنى التصور بالشيء من الصور تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا لان الهيئة والصورة والتركيب والتأليف كل ذلك انما يصح على الاجسام المحدودة والجواهر المخلوقة وتعاقب الحوادث وتغير ما تقوم به فيها علامة حدث ما تقوم به .

ويحتمل ايضا وجها آخر وهو ان الصورة هاهنا بمعنى الصفة فيكون تقدير المعنى فيه ما يظهر لهم من بطشه وشدة بأسه يوم القيامة وانظروا معايب الخلق ومساوئهم وفضائلهم وانما عرفوه سائرا حليا غفارا كراما فيظهر لهم منها ان ذلك منه وهو معنى قوله فيقول اناريكم على معنى قول القائل قالت رجل نغذك واذا في فطنت (١) على معنى ظهور ذلك فيها فيقولون عند ظهور ذلك

منه مستعين بالله هذا مكانا اى نلبث ونصبر حتى تظهر رحمة وكرمه وهو
إتيان الرب لهم باظهار جوده لهم وعطفه عليهم لئلا تيهم بذلك عند ثباتهم
في الصورة التي يعرفون على معنى ابداء عفوهم ومغفرته وحلمه على الصفة التي
يعرفونه في الدنيا من ستره ومغفرته وحلمه .

• واذا كان لفظ الصورة مستعملا في معنى الصفة كما ذكرنا في قول
القائل عرفني صورة هذا الامر اى صفته لم ينكر ان تكون الفائدة في هذا الخبر ما قلنا
وان يكون هذه الالفاظ من متشابه الفاظ الاحاديث جارية مجرى متشابه
الفاظ آى الكتاب امتحانها اهل العلم لاستنباط الصحيح من معانيها والوقوف
على الحد الواجب فيها واقتنان اهل الباطن بها وخروجهم عن الهدى والرشد
والحق فيها على النحو الذي جرى عليه حكم متشابه آى الكتاب ومعكمها .

• ذكر خبر آخر في معنى ما تقدم ذكره .

ومن هذا النمط في هذه الاحاديث ما روي عنه عليه السلام ايضا من قوله
لا شخص احب للغيرة من الله سبحانه ، وقد روى هذا الحديث على وجوه اثبتنا
عند اهل النقل ما روي فيه انه قال لا احد اغير من الله تعالى ، وروى أيضا لا شيء
اغير من الله تعالى ومن غيرته حرم الفواحش ، وفي هذا الخبر مما يتأول لفظان
احدهما لفظ الغيرة والثاني معنى الشخص فاما معنى الغيرة فهو الزجر والتحريم
لأن الغيور هو الذي يزجر ما يثار عليه ويحظر الدنونه وقد بين ذلك عقيب بقوله
ومن غيرته حرم الفواحش اى زجر عنها وحظرها .
وقد روى في الخبر أن بعض ازواجه اهدت اليه شيئا في غير يومها
• فأخبرت عائشة رضى الله عنها بذلك فبذكته فقال صلى الله عليه وسلم غارت امك
اى زجرت عن اهداء ما اتخذ .

ومنه ايضا ما روى ابو هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه قال ان سعد بن عبادة سيدكم لثيور وانا اغير منه والله اغير منى ومعنى
ذلك انه لزجور عن المحارم وانا ازجر منه والله ازجر من الجميع عما لا يجب من

- وما لفظ الشخص غير ثابت من طريق السند وإن صح فالعنى ما بينه في الحديث الآخر وهو قوله لا احد واستعمل لفظ الشخص موضع احد على انه يحتمل ان يكون هذا من باب المستثنى من غير جنسه ونوعه وما كان من صفته كما قال الله تعالى (اما لهم به من علم الا اتباع الظن) وليس •
الظن من معنى العلم بوجه كذلك يكون تقديره ان الأشخاص الموصوفة بالثيرة لا تبلغ غيرتها وان تناهت غيرة الله عز وجل وان لم يكن شخصا بوجه وانما منعنا من اطلاق الشخص عليه تعالى لامور، احدها ان اللفظ لم يثبت من طريق السمع ، والثاني ان الامة قد اجتمعت على المنع منه والثالث ان معناه ان يكون اجسا ما موافقة على نوع من التركيب وقد منعت الجسمية من ١٠
اطلاق الشخص مع قولهم بالجسم فدل ذلك على تأكيد ما قلنا من الاجماع على منعه في صفته .

ذكر خبر آخر في معنى ما تقدم ذكره

من حديث الصورة في خلق آدم عليه السلام

- روى ابو موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله سبحانه ١٥
خلق آدم عليه السلام من قبضة قبضها من جميع الارض فجاء بنو آدم على قدر الارض منهم الابيض والاسود والسهل والحزن والخبيث والطيب .
و روى في بعض الاخبار ان الملك الذي حمل الى الله عز وجل الطين هو المسمى ملك الموت ولذلك سلك على قبض الارواح .

- واعلم ان تأويل القبض على معنى الجراحة والعضو والبعض مستحيل ٢٠
في صفة الله تعالى لا استحالة كونه مجزا مبعضا متفيرا وذلك لا استحالة كونه جسما او اجسا ما على ما تقدم ذكره وبما انه من قبل ، فاما ان يحمل القبض على معنى القدرة كقول القائل ما فلان الا في قبضتي على معنى اني قادر عليه وعلى

هذا تأولوا قوله عز وجل (والارض جميعا قبضته) اى تحت قدرته وملكه
وقد قيل ايضا ان معنى الآية من قوله قبضته ان ذلك فى حكم القضاء تحقيقا للعاد
واستشهدوا بقول القائل قبض الله نفس فلان اليه اى افناه .

فاما المراد بالقبضة فى هذا الخبر فهو اجتماع جملة من اجزاء المذكور
فيه من الطين شبت فى اجتماعها بالجملة المجتمعة فى قبضة الجارية .

واما تأويل قوله صلى الله عليه وسلم قبضها الرحمن، فيحتمل وجوها
احدا ان يكون طريق ذلك وتأويله على معنى اظهرها راعى كما قال الله تعالى
(فطمسنا عينيهم) وكما قال تعالى (اليوم نقسم على افواههم) وليس ذلك طمسا
وختمنا على تأويل معناه ومباشرة ومعالجة وممارسة لما يحدث فيه الفعل بل
ذلك على سائر ما يظهر من افعاله عز ذكره لأنه يفعل افعاله ابتداء اختيارا بقدرته
وارادته وامره له (كن فيكون) .

ويحتمل ذلك وجها آخر وهو ان يكون ذلك قبض جارية ولكنها
لبعض الملائكة ولا يتمتع وصف الملائكة بالجارية فقبضها الرحمن على
معنى ان الملك قبض على ذلك بامر الرحمن ومثاله فى الكلام الجارى وبين
الناس ضرب الامير اللص وانما امر لضربه والاصل فى ذلك اضافة الحوادث
الى الملك لما باللفظ الاعم قد يضاف اليه باللفظ الاخص فان كان متضمنة على
التخصيص لا يصلح له على الوجه الذى يجرى على غيره فيحمل ذلك حيثئذ على
المتعلم المشهورين الناس واهل الخطاب فى نسبة الفعل باللفظ الاخص الى من
امره والمراد بذلك انه حصل بما امره وحدث بقدرته وليس بمنكر فى العقول
ان يكون الله عز وجل خلق طينة آدم عليه السلام من اجزاء انواع الطين
وان الاخلاق والخلق اختلفت وتفاوتت كما تفاوتت اجزاء الطين لا لاجل
تفاوتها او حسب ذلك بل حدوثها على تلك الوجوه لكنه جعلها عبرا وعلامات
لربوبيته وحدانيته التى حدثت عليه بقدره الله واختياره .

ذكر خبر آخر في مثل هذا المعنى

ما ذكر في خلق آدم عليه السلام

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله نحر طينة آدم اربعين صباحا ثم خلطها بيده فخرج كل طيب يمينه وخرج كل خبيث بشماله ومسح احدى يديه بالآخرى، تأويل ذلك اعلم ان قوله صلى الله عليه وسلم ان الله نحر طينة آدم عليه السلام فعناه ما ذكرنا من اضافة بعض افعاله على اللفظ الخاص كما يقال عذب وانعم وحرك وسكن والرجوع في ذلك الى حدوث هذه المعاني منه بقدرته وتكون ذلك محولا على حكم سائر افعاله فانها تحدث منه لاعلى معاناة ومباشرة وتخدير الطينة انما هو تغيرها من هيئة الى هيئة وتجهيد ذلك عليها حالاً لخالق هذه المدة المذكورة ليجعل هيئة آدم عليه السلام واما اخلق عليها عبرة للتعبرين وان آدم عليه السلام كان اصله طيناً على هذا الوجه هذه المدة المذكورة ويشبه ان يكون ما روى في هذا الخبر ان النطفة تكون علقه اربعين ثم تكون مضغة مثلهما الى ان ينفخ فيها الروح فكانت مدة تغير آدم عليه السلام من هيئة الى هيئة كمدة تغير النطفة وان كان امر النطفة مفارقاً لعظمة آدم عليه السلام من وجوه آخر .

- واما قوله عليه السلام خلطها بيده فان تأويل قوله خلطها على معنى ما ذكرنا من قوله نحر طينة آدم وقوله من قبضها الرحمن ولا الوجهين من التأويل سائق فيه ان قلنا ان ذلك اظهار فعل واطافة اليه باللفظ الخاص من جهة الملك والتقدير سائق وان قلنا ان ذلك على تأويل قول انا قاتل قاتل الا مير الاصل على انه امر به وان اقتتل حدث عن ملكه وحكمه كان غير منكر ايضا واعلم انه ليس المراد باليد هنا هو المراد بقوله خلقت بيدي لأن الخلق هو الاحداث عن العدم وخالط الشيء بالشيء باحداث له فاذا قلنا ان اضافة هذا الفعل لله عز وجل من طريق الامر وان ذلك حدث عن ايدي

بعض المخلوقين من ملائكته وخلقه فانه لا يتكر ان يكون خلط مباشرة بيد جارحة كما روى في الخبر الآخر ان ذلك كان ملكا من الملائكة امر الله عز وجل بجميع اجزاء الطين من جملة الارض وامره ان يخلطها بيده فخرج كل طيب يمينه وكل خبيث بشماله فيكون اليمين والشمال للكل والخلط والتخمير مضافين الى الله تعالى من حيث كان عن امره وحكمه وجعل كون بعضهم في يمين الملك علامة لاهل الخير منهم وكون بعضهم في شماله علامة لاهل البشر منهم وكذلك يقال في الخبر الآخر ان الله خلق الطيب من ذريته في الجانب اليمين من آدم واخبيث في الجانب الشمال (وكذلك يتا دون يوم القيامة باصحاب اليمين واصحاب الشمال على بعض ما يذكر من وجوه تأويل قوله اصحاب اليمين واصحاب الشمال - ١) فان رجع باليمين والشمال الى يمين الملك وشماله وكان ذلك ابتداء ما اراد ان يضع العلامة على اهل الخير والشر ثم جعلها في صلب آدم على هذا التقدير لم يكن منكرا ويكون تأويل قوله ومسح احدى يديه بالآخرى على ما ذكرنا ان ذلك حادث جرى على احدى بعض الملائكة لم يكن ذلك منكرا ويكون اضافة اليدين اليمين والشمال الى الملك على طريق انه جارحة له وبعض ويكون اضافة المسح الى الله عز وجل من طريق الامر والحكم والفعل له والتقدير ، ويكون اضافة الوجه الى الله عز وجل على التأويل الآخر بمعنى الملك والقدرة .

ويحتمل ان يقال في قوله ثم خلطها بيده اى بملكه وقدرته ولا يجب على ذلك ان يحمل قوله تعالى خلقت يدي على مثل هذا التأويل لوجوه تأكد بها ذلك وتارقى بها المذكور من الهدا هنا واحداها انه ان حمل ذلك على معنى القدرة كان فيه ابطال تفضيل آدم على ابليس وانما ذلك كلام جرى على طريق الاحتجاج على ابليس في امتناعه من السجود لآدم عليه السلام وفي حمله على القدرة ما يوجب المساواة واستقاط موضع الاحتجاج به على ابليس

في تفضيله عليه فاذا قلنا ان تاويل قوله ثم خلطها بيده اى بملكه وقد رتته فانه
يحتمل قوله فخرج كل طيب بيمينه اى بما انعم عليه من توقيفه وتسديده وكل
خبث بشماله بما حرمه من معوته ونصرته والعرب قد تستعمل لفظ اليمين
على معنى الجلد والخط من الخير قال القائل .

اذا مارأى رفعت لجد - تلقاها عرابة باليمين

اى يجد ويخت وحظ في الوصول الى المراد .

- ويحتمل قوله مسح احدى يديه بالآخرى ان يكون معناه ان الله
عز وجل لما خلق الذرية خلقها نوعين طيبا وخبثا وميزها وجعل محل الطيب
جانبا اليمين عند يمين السعادة والتوفيق وجعل محل الخبيث جانب اليسار من
آدم او من الملك الذى امره بخلط الطينة كان ذلك متميز العين والحكم ثم خلطها
١. خلطا آخر وهو ان يجعل الطيب في المحل الخبيث والخبيث في المحل الطيب على
تاويل من تاويل قوله تعالى (يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى)
ان معناه تولد الكافر من المؤمن والمؤمن من الكافر لأن ما يحصل عن مسح
احدى اليدين بالآخرى مختلط غير مميز فيحتمل ان يكون ذلك مثل ضربه الله
تعالى لعريف حكم السعادة والشقاوة بالفريقين من ذرية آدم فأنادا بتعريف
١. ذلك انه خلق طينة آدم عليه السلام من انواع طين مختلف ثم خلق ذريته نوعين
في علمين مختلفين من خليقته كما روى في الخبر على مثال الذر وكذا كما يميز في المحل
فلما حصلت في الترائب والاصلاب حصلت مختلطة غير مميزة فكذلك يختلف
الاحوال في حكم الايمان والكفر والطاعة والمعصية على التناسل والتوالد واذا
احتمل بعض ما ذكرنا وكان ذلك سائغا في العربية وحصل منه الفوائد على
٢. التاويل الذى ذكرنا كان اولى من ان يعتقد فيها ماينا في التوحيد ويؤدى الى
الكفر والتشبيه .

ذكر خير آخر في هذا المعنى

وقد روى في هذه القصة ايضا في خبر آخر ان الله عز وجل لما قبض

الذرية من ظهر آدم بكفه قال خذ أيها شئت قال «أخذت يمين ربي وكلتا يديه يمين» ففتحها فاذا فيها صورة آدم وذريته، قال محمد بن شعيب انفراد رواية هذا الحديث حاتم بن اسمعيل وكان ضعيفا والمقبري وكان مدلسا وانتشر عنه انه كان يدلس نياروي عن ابي هريرة رضي الله عنه فليمل هذا الحديث من هذين الوجهين فما اذا قيل على ما فيه امكن ان يكون تأويله على بعض هذه الوجوه التي ذكرنا اما قوله قبض الذرية من ظهر آدم فعلى الوجه الذي بينا تأويله ان القبضة اضيفت اليه ملكا وفعلا وتقدير اوحكا وأمرأا والالكف فقد ذكرنا فيما قبل انه يحتمل وجوها وذكرنا شواهد ذلك .

١٠ فان حمل على معنى القدرة والملك صحيح وان حمل على معنى النعمة والاث الحسن صحيح لان ذلك مما حدث في ملكه بقدرته وعن ظهور نعمته على بعضهم وآثاره الحسنة فيهم .

واما قوله عليه السلام اخذت يمين ربي، فيحتمل وجوها، احدها ان اليمين لما كان محلا للطيب من ذريته اختار ما كان اختاره الله عز وجل واصيف اليمين من الله تعالى الى الله تعالى من طريق الملك والقدرة والفعل الذي جملة في اليمين من اهل السعادة وهم اولياؤه فقد اخذته على معنى اخترتهم وواليهم واجبتهم ويحتمل ان يكون ذلك على معنى ما ذكرنا من قولهم، تلقا هاربة باليمين، ويكون اليمين من اليمين فاثرا لله من ظهرت فيهم وجوه البركة واليمن والسعادة من الله عز وجل واصيف اليمين الى الله على معنى انه هو الذي اسعده وقوله (١) وقال محمد بن شعيب معناه اني رددت امرى في ذلك الى ربي تعالى واخترت ما اختار وفوضت اليه لانه قال له خذ أيها شئت فترك ان يختار ورودالا مرا اليه كما انه اراد اخترت ما يختار وآثرت ما يؤثره واما قوله صلى الله عليه وسلم وكلتا يدي يمين فقد ذكر بعض مشايخنا في تأويل ذلك انه كان يقول ان الله عز ذكره الموصوف بيد الصفة لا يد بالجارحة

- وانما تكون يد الجارحة يمينا وشمالا لأنها يكونان لتبعض وتجزى ذى اعضاء
واعياد ولما لم يكن ما وصف الرب به يد جارحة وبين النبي صلى الله عليه وسلم
ذلك بقوله «وكلتا يديه يمين» اى ليست هى يد جارحة وتبيل ايضا فى ذلك
ان المراد ان الله عز ذكره لما وصف باليمين ويد الجارحة تكون احدهما يمينا
والاخرى شمالا واليسرى تنقص ابدان الغالب عن اليمين فى القوة والبطش .
عرفنا صلى الله عليه وسلم كمال صفة الله عز وجل وانه لا تقص فيها وان ما وصف
به من اليمين ليس كما وصف به ذوالجوارح الذى تنقص ما سره عن ميامنه .
ويحتمل ايضا ان يكون معنى ذلك ان آدم عليه السلام لما قيل له خذ ايها شئت
فقال اخذت يمين ربى وكلتا يديه يمين انما اراد به بيان الشكر والنعمة لايها
الحكم والاعتراف بالملك فذكر الفضل والنعمة لأن جميع ما بيده جل وعز من
منه ففضل وطول مبتدأ فمن منفوع ينفعه ومن مدنوع عنه يحرسه فقص
قصد الشكر والتعظيم للنة وان ما اختاره هو الكل والجميع خطأ مما وراه
تضهير الهم وتهجينا وقال بعضهم معنى «كلتا يديه يمين» اراد وصف الرب
تعالى بغاية الجود والكرم والاحسان والفضل وذلك لان العرب تقول لمن
هو كذلك كلتا يديه يمين واذا نقص حظ الرجل ونقص نصيبه قيل جعل سهمه
فى الشمال واذا لم يكن عنده اجتلاب منفعة ولادفع مضرة قيل ليس فلان باليمين
ولاشمال ولذلك قال الفرزدق يمدح «كلتا يديه يمين غير مختلفة» .

ذكر خبر آخر فى هذا المعنى

- وروى فى خبر آخر ان يمين الله سبحانه سحاء لا ينفضها شيء معناه
عطايا الله كثيرة لا ينقصها شيء . والى هذا المعنى ذهب المراد الشاعر حيث
يقول .

وان على الاوابد من عقيل فهى كلتا يديه له يمين

والعرب تغبر عن النعم والافضل باليد واليمين كليهما . وروى فى

الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذات يوم لنسائه « اطولكن يدا امر عكن موتا » فكانت سودة اطولهن يدا فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت زينب اولهن موتا بعده فقلن كيف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قال ثم ذكرن انها كانت اطولهن يدا في الخبر فبان ان العرب تعبر عن النعم والافضل باليد واليمين .

خبر آخر في هذا المعنى

ومثل هذا الخبر ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال المقسطون عند الله يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن وقد تأول الناس ذلك على تأويلين ففهم من قال معناه عن يمين عرش الرحمن على طريقة العرب في الحذف والانهما كما قال القائل .

واستب بعدك يا كليب المجلس .

يعني اهل المجلس وكما قال عز وجل (واشربوا في قلوبهم العجل) اى حبه وقال بعضهم معنى قوله عن يمين الرحمن اراد به المنزلة الرفيعة والفضل العظيم وهذا سائغ في لغة العرب وذلك انهم يقولون كان فلان عندنا باليمين اى كان له عندنا المثل الجليل والرتبة العظيمة ولذلك قال الشاعر .

اقول لنسائي اذ بلغتني لقد اصبحت عندي باليمين

اى اهل الجليل واذ كان هذا معروفا في اللغة فبإيمانهم واستعمال وصف الله تعالى بالحد والجهة والبعض والغاية والتأليف والماسة وجب ان يكون محولا على ما قلنا .

ذكر خبر آخر في هذا المعنى

ومثله ايضا ما روى في خبر آخر عن ابن عباس قال « الحجر الاسود يمين الله في ارضه يصافح بها من شاء من خلقه » وقد تأول اهل العلم ذلك

- على وجهين من التأويل أحدهما ان المراد بذلك الحجر انه من نعمة الله على عباده بان جعله سببا يثابون على التقرب الى الله تعالى بمصاحته فيؤجرون على ذلك وقد بنا ان العرب تعبر عن النعم باليمين واليد كما ذكرنا قبل وزعم بعضهم ان هذا تمثيل واصله ان الملك اذ صافح رجلا قبل الرجل يده فكأن الحجر لله تعالى بمنزلة اليمين للملك استتم ويلتم وقد روى في الخبر أن الله عز وجل اخذ الميثاق من بنى آدم واشهدهم على انفسهم (ألمست بركم؟ قالوا بلى) جعل ذلك في الحجر الا سود فلذلك يقال عنده ايمانك ووفاء بمهدك ويحتمل وجها آخر وهو ان يكون قوله الحجر يمين الله في ارضه انما اضافته اليه على طريق التنعظيم للحجر وهو من افعال الله عز وجل سماه يمينا ونسبه الى نفسه وامر الناس باستلامه ومصاحته ل يظهر طاعتهم بالاثبات وتقربهم الى الله عز وجل ١٠
- لحصل لهم بذلك البركة والسعادة .

خبر آخر مما يقتضى التأويل

- ويوهم ظاهره التشبيه وهو ما روى ان الله تعالى لما قضى خلقه استلقى ووضع احدى رجليه على الاخرى ثم قال لا يبنى لاحد ان يفعل مثل هذا واكدوا ذلك بما روى عن كعب انه نهى الاشعث بن قيس ان يضع احدى رجليه على الاخرى وقال انها جلسة الرب تعالى .
- تأويل ذلك اعلم ان قوله لما قضى خلقه اى لما اتم خلقه ما اراد ان يخلق من السموات والارضين وما بينهما ومثله في اللغة قضى فلان دينه ومصلاته اى اداه ومثله قوله تعالى (نقضنا من سبع سموات) اى خلقهن وقوله (فاذا قضيت الصلوة) اى فرغ منها واديت واما قوله استلقى فقد تأول اهل العلم ذلك على وجهين احدهما ان يكون المراد به ان الله عز وجل لما خلق ما اراد ان يخلق من السموات والارضين وما بينهما ترك ان يخلق امثالهم دائما ابدا ولو شاء لأدام ذلك لان هذه كلمة تستعمل في اللغة والعادة على هذا المعنى كثيرا ويقال مثله لمن عمل امالا ثم ترك ان يفعل مثلهما ويدم ذلك واذا قيل

للإنسان فعل ووضع فانه يكون بما تارة وحركة وتعالى الله عن ذلك وإنما هذا كالمثل المضروب بين الناس فيقال بنى فلان داره وعمرها واستأجر على ظهره وإن لم يكن قد اضطلع على التمثيل بمن كان على هيئة من يفرغ من عمله ولم ير دأه يفعل مثل ما فعل.

والتأويل الثاني ان يكون معناه لما خلق الله ما اراد ان يخلقه من هذه الجمل التي خلقها استلقى على معنى التي بعضها على بعض فجعل السماء فوق الارض والتي في الارض رواسي ان تميد بهم وجعل سماء فوق سماء الى العرش اطباقا بعضها فوق بعض ويكون دخول السين والتاء في التي ها هنا على معنى قول القائل استدعى واستبرأ ونحوه اذا اراد الدعاء والبراءة فلما خلق الله عز وجل ما خلق واراد ان يلقى بعضه على بعض قيل له استلقى على معنى التي شيئا منه على شيء وهو على الهيئة المعروفة المعتادة وما قوله ثم وضع احدى رجليه على الاخرى ففيه ايضا وجهان من التأويل احدهما ان يكون المراد به ان الله عز وجل خلقهم فريقين وزوجين شقيا وسعيدا وغنيا وفقيرا وصحيحا وسقيا فسمى كل صنف منها رجلا ثم وضع احدهما على الاخرى معناه انه رفع قوما على قوم فجعل بعضهم ملوكا وبعضهم عبيدا وبعضهم سادة للخبرة والمحنة.

والوجه الثاني ان يكون الله تعالى سمي الجماعتين رجلين لان العرب تسمى الجماعة الكثيرة رجلا ولذلك يقولون مربنا رجل من جرادى جماعة كثيرة واما معنى النسبة اليه فن طريق الفعل والملك كما نسب روح آدم اليه واما روى عن كعب في نهيه الاشعث عن وضع احدى رجليه على الاخرى فقد قيل ان كعبا كان يأخذ العلم من الكتب وفي الكتب تحريف لما اخبرنا الصادق بأنهم حرفوه وبدلوه على ان كعبا لم يقل ايضا اى رب هو وذلك لفظ مشترك ويحتمل ان يخرج ذلك ايضا على ان معناه ان هذا جلسة الجبابة فزجره عن التشبيه بهم لأن العرب تقول للعظم الشأن الرب، وتحقيق ذلك ما قال الحكم بن هتية عن ابي مجلز قال سألت عن الرجل يجلس ويضع احدى رجليه

على الأخرى قال لا بأس انما كره ذلك اهل الكتاب زعموا ان الله سبحانه خلق السموات والأرض في ستة ايام ثم استوى على العرش يوم السبت فجلس تلك الجلسة وانزل الله تعالى (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) وبلغ الحسن ذلك فقال انما ذلك شيء كانت اليهود تقولها فلما جاء المسلمون انكروا ذلك وروى الزهري عن عباد بن تميم المازني عن عمه عبد الله بن زيد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستلقيا في المسجد واضعا إحدى رجله على الأخرى وكان ابوبكر وعمر يضعان ذلك رضى الله عنهما.

ذكر خبر آخر مما يوافق التشبيد ويقضي التأويل

- وهو من الأحاديث الصحيحة عند اهل النقل روى قتادة عن ١٠ انس وابن سيرين عن ابي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان جهنم لن تمتلئ حتى يضع الجبار قدمه فيها فنقول قط قط - وقد روى من وجه غير ثابت عن اهل النقل حتى يضع الجبار رجله فيها فنزوى فيقول قط قط . اعلم ان هذا الخبر مما طلب اهل العلم قديما وحديثا تأويله وتغريجه بحسن طريقه وصحة سنده وقد حمل كل فريق منهم ذلك على ١٠ تأويل رأوه صوابا فمن ذلك ما يحكى عن النضر بن شميل انه كان يقول ان معنى القدم ههنا هم الكفار الذي سبق في علم الله تعالى انهم من اهل النار وحمل معنى القدم على انه هو المتقدم لأن العرب تقول للشيء المتقدم قدم وقدم وعلى ذلك تأول المتأولون قوله عز وجل (وبشر الذين آمنوا ان لهم قدم صدق عند ربهم) اى سابقة صدق - وقال ابن الاعرابي ٢٠ القدم هو المتقدم في الشرف والفضل خصوصا والقدم هو المتقدم وان لم يكن فيه شرف وقال وضاح اليمن .

صل لربك واتخذ قدما ينجيك يوم العثار والزلل
الصواب صل لولا انك اراد بذلك معنى من الفضل يتقدم دبه وقال آخر .

- تعدت به قدم الفخار فأصبحت - انسابه منقضة من حاق
 اراد بذلك ما تقدم من الشرف وما يفتخر به انه عدم ذلك وفقدوه وقال العجاج
 زل بنو العوام عن آل الحكم ونشأ الملك بملك ذى قدم
 اى متقدم فى الشرف والملك وقال بعضهم القدم خلق من خلق الله
 • يخلقه يوم اقامة نعيمه قد ما ويضيفه اليه من طريق الفعل والملك يضعه فى
 النار فتتلى منه، وقال بعضهم ان المرادها هنا قدم بعض خلقه فاضيف اليه كما
 يقال ضرب الامير القس فضاف الضرب اليه على معنى انه من امره وحكمه
 وقال بعضهم ان الجبار هنا يحتمل ان يكون اريد به الموصوف بالتعجب
 من الخلق لان ذلك من الاوصاف المشتركة وليست هى من الاوصاف
 الخاصة لله تعالى وذلك من وصف الكفار ألا تسمع قوله عز وجل (كل جبار عنيد)
 ١٠ فى وصف الكفار فاذا كان كذلك احتمل ان يريد بقوله الجبار جنسا من الجبابرة
 وهم الكفرة الماعدون اراد يرفنا امتلاء النار بهم وان جهنم لن تمتلئ الابهيم .
 وقال بعضهم الجبار هنا ابليس وشيعته وذلك انه اول من استكبر
 على الله سبحانه فى وصفه (الا ابليس استكبر وكان من الكافرين) والتعجب
 ١٥ والاستكبار بمعنى واحد وجهنم تمتلئ به وبشيعته واتباعه ولا ينكر وصفهم
 بالجوارح والاعضاء واذا احتمل لفظ القدم هذه المعانى فكذلك يحتمل لفظ
 الجبار ان يراد به غير الله عز وجل من المتعجبين لم يكن لجملة على ما لا يليق بالله
 عز وجل من اضافة الجوارح والاباض اليه وجه، فاما من روى هذا الحديث
 على لفظ الرجل فقد قلنا ان هذا غير ثابت عند اهل النقل وان ثبت فمعناه لا يخلو
 ٢٠ من الوجوه التى ذكرناها اما ان يريد به رجل بعض خلقه واضيف اليه ملكا
 وفعلا ويراد به رجل المتعجب المتكبر من خلقه اما اولهم وهو ابليس او من بعده
 من اتباعه وقيل ايضا ان الرجل فى اللغة يقال للجماعة الكبيرة تشبيها برجل
 الجراد لان العرب تقول من ينار رجل من جرادى قطعة منه فيكون معنى

الخبر حتى يدخلها خلق كثير وث يشبهون من الكثرة الجماعات برجل
الجراد وفي ذلك تشدد قول القائل.

(متى أنزوى، اليهم من الخي الجانين أرجل) أي جماعات كثيرة وإذا
كان هذا معروفا في اللغة لحمل الخبر على مثله اهتدى إلى الحق وأولى في وصف
الرب الذي ليس كمثل شيء وهو السميع البصير .

وأما قوله تقول قط قط أي حسبى كما يقول العرب .

امتلاء الخوض وقال تعنى مهلا رويدا قد ملأت بطنى

ويقال أيضا إن ذلك حكاية صوت جهنم وقد روى في نحو ذلك عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كثافة جلد الكافر في النار تبلغ أربعين ذراعا

بذراع الجبار وهذا ما بين لك أن لفظ الجبار ليس مما لا يستعمل إلا في صفة الله

عز وجل لأن المراد بالجبار ههنا الموصوف بطول الذراع وعظم الجسم والعرب

تقول نخلة جبارة إذا كانت طويلة يفوت اليد طولها وكذا قال عز وجل

(وما أنت عليهم بجبار) وإذا كان لفظ الجبار محتملا قلنا ولا يسوغ وصف

الله سبحانه بالأبغاض والأجزاء وكان حملنا له على ذلك يفيد فائدة متجددة

لم يكن لحمله على ما يليق بالله سبحانه وجه من توهم الجارحة والأداة والمضو
والآلات في صفة .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم التشبيه

عما ذكره النيسابى في هذا الباب مما يدخل في معناه هو ما روى عن

عبيد بن عمير أنه قال إن الله تعالى يقول لداود عليه السلام يوم القيامة مرين

يدى، فيقول أنا أخاف إن تدحضنى خطيئتي في النار . فيقول مرخلى فيقول أنا

أخاف إن تدحضنى خطيئتي فيقول خذ بقدمي فيأخذ بقدمه فيمر قال فتلك الزلنى

التي قال الله سبحانه (وإن له عندنا لزلفى وحسن مآب) .

اعلم أولا أن عبيد بن عمير ليس بحجة ولا هو ممن يجوز أن يستند في

الله انه محدود بقوله على انا نذكر لك كلامه وجهاً صحيحاً وتأويلاً قريباً فنقول
يحتمل ان يكون معنى قوله عز وجل لداود مر بين يدي اى حاسب نفسك قبل
ان اسئلك فتكون محاسبتك لنفسك اجدى عليك منها قبل ان اسئلك عنها وتصدق
ذلك قوله عز ذكره (لا تقد موا بين يدي الله) اى لا تسبقوا قبل حكم الله
عليكم فى الشئ فكذلك قوله لداود عليه السلام مر بين يدي اى خذنى محاسبتك
لنفسك قبل مسئلتى لك فيقول داود عليه السلام اخاف ان تدحضنى خطيئتي اى
اذا حاسبت نفسى ولم تصفح عني فى محاسبي لنفسي بان تستر عني وتغفر عني
وكذلك فى خلف تأويله مثل ذلك لما قال مر من خلفي فقال اخاف ان
تدحضنى خطيئتي انما اخاف ان يبتدئ بمحاسبة نفسه فقال فابتدئ بالمسئلة
ليكون جوابك بعد ما اسئلك فخاف مثل ذلك فقال خذ بقدمي اى بما قدمت
لك من العفو والغفران والرحمة فقد صفحت عنك وغفرت لك وتقدم حكى
بذلك فى سابق على، وما بين ذلك ان مثل هذا اللفظ قد يستعمل فيما ليس
بمحدود ايضاً ولا متناهى ولا ذى جوارح كقوله عز وجل (لا يأتيه الباطل
من بين يديه ولا من خلفه) ولم يرد الامكنة بل اراد فيما تقدم من قول الكافرين
ولا الباطل الذى ياتي من بعده وقوله خذ بقدمي اليك كما يقال فيما بيننا خذ باحسانى
اليك ودع ما اسأت الى ولا تأخذ به والذى يؤيد جميع ذلك قوله فى آخر القصص
فتلك الزلزالى قال عز وجل (وان له عندنا زلفى وحسن مآب) يكشف لك عن
المراد انه أريد به ما ذكرناه من تقدم الرحمة له لا قدم جارحة على النحو الذى
تأولنا عليه قوله حتى يضع الجبار فيها قدمه وفسر المفسرون قوله (ان لهم قدم
صدق) ان ذلك ليس يرجع الى الجارحة والآلة واذا احتمل من طريقة العربية
ما ذكرنا وكان مثله فى الخطاب مستعملاً والعرف فيه جارياً كان ما حملناه عليه
اولى مما يتوهمه الشبهون من اثبات الجوارح والاباض لله تعالى واولى مما ذهب
اليه المعطلة من مبطل هذه الاحاديث لما بينا من الفوائد التى تتعلق بها ما يشهد
بمثله القرآن .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهرة التشبيه

- فمن ذلك ما روى مالك عن ابى الزناد عن الاعرج عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يضحك الله تبارك وتعالى الى رجلين يقتل احدهما الآخر كلاهما يدخلان الجنة يقاتل هذا فيقتل فى سبيل الله ثم يتوب الله على القاتل فيقاتل فى سبيل الله فيستشهد وكذلك ما روى الفضل بن ذكين ابو نعيم عن اسمعيل بن عبد الملك عن علي بن ربيعة قال حملنى امير المؤمنين جلى رضى الله عنه خلفه حتى مربنا الى جبانة الكوفة ثم رفع رأسه الى السماء فقال « اللهم اغفر لى ذنوبى انه لا يغفر الذنوب احد غيرك » ثم التفت الى يضحك فقلت يا امير المؤمنين استغفارك لذنبك والتفتاك الى ضاحكا لماذا ؟ فقال حملنى رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه الى موضع ذكره ثم رفع رأسه الى السماء فقال « اللهم اغفر لى ذنوبى انه لا يغفر الذنوب احد غيرك » ثم التفت الى يضحك فسالته عن ذلك فقال ضحكت لضحك ربى يعجب لميذه انه يعلم انه لا يغفر الذنوب احد غيره وحديث عطية العوفى عن ابى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله سبحانه يضحك الى ثلاثة رجل قام فى جوف الليل واحسن الطهور ثم صلى ورجل تام ساجدا ورجل نجا كتيبة منهزمة وهو على فرس جواد ولو شاء ان يذهب لذهب .

- وما روى عن عدى بن عميرة ان الله يضحك فى كل يوم و ليلة مرتين وما روى انه عليه السلام قال يضحك ربنا من قنوط عباده قال ابو ذر بن ٢٠ قلت يا رسول الله أضحك الرب ؟ قال لن نعدم من رب يضحك خيرا .

تأويل ذلك

اعلم ان هذا الحديث من الاخبار المشهورة عند اهل النقل

و بعضها بين معنى بعض فن ذلك ان لفظ الضحك مشترك المعنى في اللغة ويختلف احكامه باختلاف من يضاف اليه ذلك ويوصف به وليس هو من الالفاظ التي تختص بمعنى واحد حتى لا يليق به غيره فن ذلك ان العرب تقول في تكشير استان الانسان وثغر فيه اذا وقع على وجه مخصوص ضحك . وكذلك تقول ضحكت الارض بالنبات اذا ظهر فيها النبات وانفتحت عن زهره . وكذلك قالت العرب لطلع النخل اذا انفتحت عنه كافوره الضحك لاجل ان ذلك يبد منه مع البياض الظاهر كياض الثمر يقولون ضحك الطلعة اذا ظهر منها ما كان مستترا وكذلك قال القائل (يضحك الشمس منها كوكب شرق) .

١٠ وقال ابن الاعرابي ينشد في الريح .

أما ترى الارض قد اعطتك زهرتها مخضرة فاكتمسى بالنور عاليها
وللسماء بكاء في جوانبها وللربيع ابتسام في نواحيها
يريد بالابتسام ظهور النبات فيها وطلوع النور عليها وانشد بعضهم في معنى ذلك .

١٥ كل يوم باقحوان جديد يضحك الروض من بكاء السماء

وكذلك (وضحك المزن بها) يريد بالمزن السحاب وضحك البرق الذي ظهر منه ويكائه المطر وحكي عن بعضهم ان العرب تقول للطريق الواضح البين هذا طريق ضاحك وهذا طريق لاحب اذا ارادوا وصفه بالظهور واعلم ان معنى مرجع الضحك في جميع هذا الذي ذكرنا الى البيان والظهور وان كل من ابدى امرا كان يستره فانه يقال له ضحك وكذلك يقال لمن ابرز المكتوم وظهر المستور ذلك فعلى هذا معنى الخبر في قوله عليه السلام (يضحك الله) اي يبدى عز وجل من فضله ونعمه وتوفيقه لهذين الرجلين .
المقتولين في سبيل الله اللذين قتل احدهما صاحبه ثم قتل قاتله بالشهادة ثانيا من

- بعد توبته من قتله وبين من ثوابها وظهر من كرامته لها وكذلك معنى ما روى
عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخبر الآخر أنه قال ضحكك لضحك ربي أي
أظهرت أنا عن استغاثي بفتح في لأظهار ربي سبحانه فضله وكرمه لمن قال هذا
القول وهو قوله « اللهم اغفر لي ذنوبي أنه لا ينفر الذنوب أحد غيرك » وإذا كان
الضحك مما استعمل في اللغة على وجوه مخصوصة منها تكثير الاستئذان وفتح
انهم ومنها ظهور المكتوم من الأمور وبروز المستور من الفعل وكان
يستحيل وصف الله عز وجل بالحوارح والعينين لحلول الحوادث في ذاته
وجب أن يكون محمولا على ما يصح ويجوز في وصفه وذلك هو الإبانة عن
فضله والأظهار لنعمه ، وكذلك قال صلى الله عليه وسلم لأبي رزين العقيلي لما
قال له يا رسول الله أضحك ربنا فقال لن نعدم من رب يضحك خيرا وهذا
منه صلى الله عليه وسلم إشارة إلى وصف الله تعالى ذكره وتقدس اسماءه
بالقدرة على فعل النعم وكشف الكرب والستار عن الخفيات والكشف عن
الأمور المستورة فرقا بينه وبين الأصنام التي لا يرجى منها خير ولا شر وإذا
كان ذلك رجوعا إلى القدرة على الأفعال بالدفع والنفع فقد صح ما قلناه وبين
عليه السلام بذلك مما إليه إشرنا قلنا ما بين لك من الخبر المروي في هذا المعنى
بقوله صلى الله عليه وسلم لأبي رزين العقيلي لن نعدم من رب يضحك خيرا أي
يبدى من فضله ويظهر من منته ما يبدى الضاحك وما يستر عنه تشبيها في
معنى اظهار ما كان مكتوبا وابداء ما كان مخفيا وإذا احتمل التأويل ما ذكرنا
واستحال وصف الله تعالى بالحوارح والاباض وجب أن يحمل على ما قلناه .

ذكر خبر آخر مما يقتضي (التأويل)

ويوهم ظاهرة التشبيد

وهو ما روى سفيان بن عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه عن
عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال خلق الله تعالى الملائكة من شعر ذراعيه و

تأويل ذلك

اعلم ان اول ما فيه ان عبد الله بن عمر ولم ير نفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم
وقد قيل ان عبد الله بن عمر واصاب وسقين من الكتب يوم اليرموك
فكنا نوا يقولون له اذا حدثهم حدثنا ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه
وسلم ولا تحدثنا من وسلك يوم اليرموك - وقد بينا فيما قبل ان الذي ذهب
الى ظاهر التشبيه وحمل الامر في معنى هذا الخبر على ما هو جوارح الانسان
واعضاؤه هم اليهود ولذلك كان وهب بن منبه يقول انما ضل من ضل
بالتأويل يروى في كتب دناها لانه لما علا الى السماء السابعة فالتقى الى
العرش رأى شخصا ذا وفرة فتأول اهل التشبيه ان ذلك ربه عز وجل جهلا
منهم بالتأويل وانما ذلك ابراهيم الخليل عليه السلام ، على ان هذا الحديث
قد رواه اسامة ولم يقل فيه ذراعه وصدرة بل قال من نور الذراعين
والصدر مطلقا غير مضاف فان كان ذلك لم ينكر ان يكون صدرا وذراعين
لبعض خلقه ولم ينكر ايضا ان يكون الصدر والذراعان من اسماء بعض
المخلوقات وقد وجدوا في النجوم ما يسمى بذراعين وليس بمستنكر ان يسمى
بهذا الاسم غيره من المخلوق فيكون ما خلق من الملائكة خلق من ذلك وتكون
القائدة فيه التنبيه على ما في قدرته عز وجل من خلق المخلوقات وانشاء المهدئات
وانه لا يعوزه عظيم ما يخلق ولا يعجزه .

وقد قيل في تأويل قوله عز وجل (يوم يقوم الروح والملائكة)
ان الروح ملك من الملائك يكون وحده صفا والملائكة كلها بازائه صفا .

واما ما في حديث سفيان بن عيينة من قوله شعر ذراعيه وصدرة فيه حمل
ايضا ان يتأول على ان ذلك اضافة من طريق الملك وعنه من طريق الفعل
كما قال في قصة آدم عليه السلام (ونفخت فيه من روحي) واذناب الروح
الى نفسه اضافة ملك وتقدير لا اضافة بروح بها او حلول في ذاته تعالى والذي يؤيد

ذلك

ذلك ما كان يقوله ابن شهاب اذا روى هذا الخبر ومثله فانه كان يقول عند ذلك والا ذرع كلها لله عز وجل والا صابع كلها لله عز وجل يشير الى معنى الملك العام كسائر المملوكات وهذا نظير ما يحكى عن الازاعي عند روايته لخبر النزول وذلك انه كان يقول عند ذلك ويفعل الله ما يشاء يعرفهم ان ذلك نزول فعل لا نزول تحول وانتقال من مكان الى مكان هذا يبين لك صحة ما اوينا اليه من ان هذه الاضافة من طريق الفعل والملك لأن سائر ما يضاف اليه عز ذكره لا يخرج عن مثل هذا المعنى اذ لم تكن الاضافة على طريق اضافة الصفة الى الموصوف بها من جهة القيام بذاته على الوجه الذى يوجب له اشتقاق الاسم والحكم - فان قيل فاذا اجزتم هذه الطريقة فكيف انكرتم قول النصارى حيث قالت ان عيسى ابن الله على طريق الكرامة وعلى طريق الملك والفعل .

قيل الاصل في سائر هذه الاضافات بهذه الاوصاف الخاصة التى تجرى من طريق الملك والفعل على من يضاف اليه ويوصف به السمع ولا يجوز اطلاق شيء من ذلك على الوجه الخاص الابان يتقدمه سمع ولذلك يكون الامر فيه مقصورا عليه ولا يتعداه ونحن فلم نجد في شريعتنا اطلاق ذلك بل وجدنا في الشريعة ما يحظر ذلك ولا يجوز اطلاقه بوجه واعلم انه قد يصح معنى الوصف والاضافة في ذكر الله مع شيء من افعاله من طريق المعنى من حيث اجازة القول له ثم لا يسوغ اطلاق الاسم والوصف والاضافة في ذلك من حيث حظرت الشريعة منه ومن حيث لم يرد به سمع لقيام الدلالة على ان هذا الباب مقصور على السمع فقط ولا مجال للعقول فيه فلذلك كان اطلاقه موقوفا ٢٠ على ما خصه السمع به دون ما لم يرد به سمع وهذا هو (جواب عن سائر ما يمكن ان يسأل عنه في هذا الباب من ذكر تخصيص - ١) بعض الاسماء والاضافات الى الله تعالى دون بعض ما يملكه ويفعله وكل من حاد عن مثل هذه الطريقة في هذا الباب لم يجد نصلا بين الامرين من جهة العقول فتفهمه ان شاء الله تعالى .

خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويومهم ظاهره التشبيه وتأويله ومعناه

روى ابورافع عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يقول الله
تبارك تعالى يوم القيامة يا ابن ادم مرضت فلم تعدنى يقول اى رب وكيف اعودك
وانت رب العالمين فيقول اما علمت ان عبدى فلانا مرض فلم تعده اما علمت
انك لو عدته لوجدتني عنده ويقول يا ابن ادم استسقيتك فلم تسقى فيقول
يارب كيف اسقىك وانت رب العالمين فيقول تبارك وتعالى اما علمت ان
عبدى فلانا استسقاك فلم تسقه اما علمت انك لو اسقيته لوجدتني عنده قال
ويقول يا ابن ادم استطعمتك فلم تطعمني فيقول يارب وكيف اطعمك وانت
رب العالمين فيقول اما علمت ان عبدى فلانا استطعمك فلم تطعمه اما علمت انك
لو اطعمته لوجدتني عنده . واعلم ان الذى يجب ان يبين من هذا الخبر قوله اما انك
لو عدته لوجدتني عنده ، واما قوله مرضت فقد نُسره النبي صلى الله عليه وسلم وبين
معنى ذلك اشارة الى مرض ولية فاضافه الى نفسه اكراما لوليه ورفعاً لقدره
وهذه طريقة متعاددة في الخطاب عربية وعجمية وذلك ان يخبر السيد عن نفسه
ويريد عبده اكراما له وتعظيماً حتى كأنه هو توهم من جلالته وعظم منزلته
مساواته له في المنزلة والجلالة وعلى هذه الطريقة يحمل قوله تعالى (الذين يحادون
الله ورسوله) وقوله (ان الذين يؤذون الله ورسوله) وقوله (ان تنصروا الله
ينصركم) وما جرى هذا المجرى من الآي والاخبار التي ذكر فيها نفسه و اراد
اولياءه وانبياءه . وعلى مثله يحمل قوله (فلما آسفونا انتقمنا منهم) اى اسفوا
اولياءنا واغضبوا انبياءنا والناصريين لذبنا ولئن كان عليه مقيلاً لاستحالة
ان يغضب الله تعالى وان يؤذى ويحارب ، واما قوله اما انك لو عدته لوجدتني
عنده معناه اى وجدت رحمتي وفضلي وثوابي وكرامتي في عيادتك له وهذا
ايضاً كالاول في باب انه ذكر الشيء باسمه و اراد غيره كقوله تعالى (واسئلكم

- القرية) (وأشربوا في قلوبهم العجل) وهذه طريقة معتادة غير مستنكرة وإذا كان كذلك فالأولى أن يحمل الخبر عليه وعلى مثله يتأول قوله عز وجل (ووجد الله عنده) على معنيائه وجد عقابه وحسابه فذكر الله تعالى وأخضع الفعل إليه والمراد فعله على النحو الذي بيناه ونظائر في كلام العرب ومثاله أيضا قوله عليه السلام في أحد هذا جبل يحبنا ونحبه ومعنى ذلك إلهه أي يحب الساكنون بفنائهم والمقيمون في ساحته ونحبه وإذا احتمل الخبر ما ذكرناه ولا يجوز على الله تعالى الحلول في الأماكن لاستحالة كونه محذوا ومتناها وذلك لاستحالة كونه محدثا وجب أن يكون محولا على ما قلناه .

ذكر خبر آخر مما يقتضي التأويل

- ١٠ ويوم ظاهره التشبيه وتأويله ومعناه
- روى صفوان بن محرز أنه كان يمشي عبدا لله بن عمرو رضي الله عنهما فقال له يا أبا عبد الرحمن كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى قال سمعته عليه السلام يقول يدي في المومن ربه يوم القيامة حتى يضع الجبار كنفه عليه فيقره بذنوبه فيقول هل تعرف ؟ فيقول رب اعرف فيقول له هل تعرف ؟ فيقول رب اعرف فيقول عن ذكره أني سترتها عليك في الدنيا وإني اغفرها لك فيعطى صحيفة حسناته ، وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رؤس الأشهاد (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم) .

تأويله

- أما قوله عليه السلام يدي في العبد من ربه يوم القيامة فعناه أنه يقرب من رحمة وكراماته وعطفه ولطفه هذا سائغ في اللغة أن يقال فلان قريب من فلان ويراد به قرب المنزلة وعلو الدرجة عنده وعلى هذا يقال أن أولياء الله قريبون من الله كما أن أعداءه بعيدون منه ويعنى بذلك قرب المنزلة وعلو المرتبة ، ويراد ببعد أعداء الله منه بعدهم من رحمة وكرامته وكذلك

يقال ان الله عز وجل قريب من اوليائه بعيد من اعدائه ، ويقال ايضا هو قريب من خلقه والمعنى فيه قربهم علما بظواهرهم وبواطنهم وقد رتبه على اوائل امورهم واواخرها وعليه يتأول قوله تعالى (ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) وقوله (ونحن اقرب اليه منكم) لان ذلك يرجع الى القرب بمعنى العلم والقدرة والسمع والبصر فاما الذى هو قرب بمعنى الكرامة فهو كقوله تعالى (فكان قاب قوسين او ادنى) في ان المراد به قرب المنزل وتوفيره الكرامة فاما قوله (ان رحمة الله قريب من المحسنين) فتوسع لأن الرحمة لا توصف بالعلم والقدرة ولا بالاكرام والفضل واذا كان ذلك سائغا في اللغة كان قوله يدنى العبد من ربه يوم القيامة محولا على مثله لاستعالة المساحة والمسافة وبعد المكان والنهاية على الله عز وجل ، واما قوله عليه السلام فيضح الجبار كنفه عليه فانه يبين ما اشرنا اليه في معنى الدنوانه على تأويل قرب المنزل والدرجة وذلك ان اللفظ في الكنف انما يستعمل على مثل هذا المعنى الا ترى انه يقال انا في كنف فلان وفلان في كنفى اذا اراد ان يعرف اسباغ فضله وعطفه وتوفيره عليه ، فاما ما رواه بعض الرواة حتى يضع الجبار كنفه عليه فقد ذكر جمع من اهل العلم ان ذلك تصحيف من الراوى لان الاثبات قد ضبطوا هذا الحرف على الوجه الذى ذكرنا بالنون ، واذا كان ذلك مضبوطا والمعنى الذى حملناه عليه مشهورا كان اولى مما قالوا مع انه ان صح فانه يؤول الى معنى ما ذكرنا مع انه غير جار في الخطأ ولا مستعمل في اللسان مثله ان يقال وضعت كنفى على فلان بمعنى رحمته وتعطفت عليه وان يؤول ذلك على الوجه الا بعد وجعل الكنف ها هنا مستعملا على معنى النعمة كما يستعمل اليد والا صبح على معنى النعمة والاث الحسن والكرامة كان طريقا ويكون استعمال الكتف في معنى اليد لانه اصله وبعضه فيما هو جارحة ويكون استعمال ذلك فيه مجازا هذا اذا صح انه قد ضبط ذلك انباء على الوجه الذى قالوا مع انه غير معروف ولا مضبوط فاعلم .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه

- وهو من الاخبار المشهورة عند اهل النقل وذلك مما يتعلق بذكر المكان وقد روى في معناه اخبار سنذكرها، اولاً فاولاً فمن ذلك ما روى في الخبر أن جارية عرضت على رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اريد عتقها في الكفارة . فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لها اين الله ؟ ف اشارت الى السماء فقال صلى الله عليه وسلم اعتقها فانها مؤمنة .

ذكر تأويل هذا الخبر

- اعلم ان الكلام في ذلك من وجهين احدهما في تأويل قوله صلى الله عليه وسلم اين الله مع استحالة كونه في مكان والثاني قوله انها مؤمنة من غير ظهور عمل منها فاما الكلام فيما يتضمن قوله صلى الله عليه وسلم اين الله فان ظاهر اللغة تدل من لفظ اين انها موضوعة للسؤال عن المكان ويستخرجها عن مكان المسؤل عنه باين اذا قيل اين هو وذلك ان اهل اللغة قالوا لما ثقل على اهل اللسان في الاستفهام عن المكان ان يقولوا أهو في البيت ام في المسجد ام في السوق ام في بقعة كذا وكذا ووضعا لفظة تجمع لجميع الامكنة يستفهمون بها عن مكان المسؤل عنه باين وهذا هو اصل هذه الكلمة غير انهم قد استعملوها عن مكان المسؤل عنه في غير هذا المعنى توسعا ايضا تشبيها بما وضع له وذلك انهم يقولون عند استعمال منزلة المستعلم عند من يستعلمه اين منزلة فلان منك واين فلان من الأمير واستعملوه في استعمال الفرق بين الرتبة بان يقولوا اين فلان من فلان وليس يريدون المكان والمحل من طريق التجاور في البقاع بل يريدون الاستفهام عن الرتبة والمنزلة وكذلك يقولون لفلان عند فلان مكان ومنزلة ومكان فلان في قلب فلان حسن ويريدون بذلك المرتبة والدرجة في القريب والتباعد والاكرام والاهانة فاذا كان ذلك مشهورا في اللغة احتمل

ان يقال ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم ابن الله استعمال لمزله وتدره عندها
وفي قلبها واشارت الى الساء ودلت باشارتها على انه في الساء عندها على قول
القائل اذا اراد ان يخبر عن رفعة وعلو منزلة فلان في الساء اى هو رفيع
الشأن عظيم المقدار كذلك قولها في الساء على طريق الاشارة اليها تنبيها على محله
في قلبها ومعرفتها به وانما اشارت الى الساء لأنها كانت خرساء قدلت باشارتها
على مثل دلالة العبارة على نحو هذا المعنى واذا كان كذلك لم يجوز أن يحمل على
غيره مما يقتضى الحد والتشبيه والتمكن في المكان والتكليف .

ومن أصحابنا من قال ان القائل اذا قال ان الله تعالى في السماء ويريد
بذلك انه فوقها من طريق الصفة لا من طريق الجهة على نحو قوله سبحانه (أأنتم
من في الساء) لم ينكر ذلك وما قوله عليه السلام اعتقها فانها مؤمنة فيحتمل ان
يكون قد عرف إيمانها بوسى فاجاب بذلك عند ظهور اشارتها التي هي علامة من
علامات الايمان ويحتمل ان يكون سماها مؤمنة على الظاهر من حالها وان ذلك
القدر يكفي من المطلوب من إيمان من يرا د عقته وانه لا يعتبر بعد ذلك ظهور
الاعمال والوفاء بالعبادات .

١٥ ذكر خبر آخر في هذا المعنى

وتأويله ومعناه

ونظير هذا الخبر في باب السؤال عن المكان ما روى ان سائلا سأل
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اين كان ربنا قبل ان يخلق الساء فقال صلى الله
عليه وسلم كان في عاء ما تحته هواء وما فوقه هواء ففى هذا الخبر انما سأل النبي
صلى الله عليه غيره بلفظ اين غير انه لم ينكر على السائل والخبر الاول انما قال
النبي صلى الله عليه وسلم اين الله وهذا اقرب من ان يكون سؤالا عن المكان
على ان قوله صلى الله عليه وسلم في عاء يحتمل ان يكون في بمعنى فوق كما قال الله
عز وجل (نسيحوا في الارض) اى على الارض وكما قيل في تأويل قوله

(أأنتم

(٦)

- (أأنتم من في السماء) انه اراد من فوقها وقد روى هذا الخبر على وجهين .
 احدهما بالمد وهو ان يقال في عاء ممدود والعاء في اللغة هو السحاب
 الرقيق وروى مقصورا وهو ان يقال في عاء فاذا روى مقصورا احتمل
 ان يكون المعنى انه كان وحده ولم يكن سواء فشيء الغدم بالعمى توسعا
 لاستحالة ان يرى ما هو عدم كما يستحيل ان يرى بالعمى فكأنه قال انه لم يكن
 شيء سواء ولا فوق ولا تحت ولا هواء فاذا قيل انه كان في عاء بالمكان
 سبيل تأويله على نحو ما تأولنا عليه قوله جل وعلا (أأنتم من في السماء) وذلك
 بمعنى القهر والتدبير والمفارقة له بالنعمة والصفة دون التحيز في المكان والمحل
 والجهة واذا احتمل ما قلنا ولم يكن اللفظ مما يخص معنى واحدا كان حمله على
 ما قلناه أولى لأنه لا يؤدي الى التشبيه والتعطيل وتحديد ما لا يجوز أن يكون ١٠
 محدودا فاعلم ان شاء الله تعالى .

ذكر خبر آخر في هذا المعنى

وتأويله ومعناه

- وعما يشاكل هذا الخبر ما روى عن انس بن مالك رضى الله عنه قال
 كان جبريل عليه السلام عند النبي صلى الله عليه وسلم واتاه ملك فقال ابن تركت ١٥
 ربنا قال في سبع ارضين فجاءه آخر فقال ابن تركت ربنا قال في سبع سموات
 فجاءه آخر فسأله مثل ذلك قال في المشرق وجاء آخر فسأله فقال ابن تركت
 ربنا فقال في المغرب .

بيان تأويل ذلك

- اعلم ان الشلجي حمل ذلك على ما يذهبون اليه من القول بأن الله تعالى ٢٠
 في كل مكان وزعم انسه نظير ما دلت عليه الآية في قوله عز ذكره
 (وهو الذي في السماء اله وفي الارض اله) وقوله تعالى (وهو الله في السموات
 وفي الارض) وكان يذهب مذهب النجار في القول بأن الله في كل مكان

وهو مذهب المعتزلة وهذا التأويل عندنا متكرر من أجل أنه لا يجوز أن يقال
 أن الله تعالى في مكان أو في كل مكان من قبل أن ظاهر معنى في وما وضع
 في اللغة له هو الوعاء والظرف وذلك لا يصلح إلا في الأجسام والجواهر
 فاما قوله عز ذكره (وهو الله في السموات وفي الأرض) فإن معناه عند أصحابنا
 أن الله جل ذكره يعلم سركم وجهركم الواقعين في محل السموات والأرض
 والسموات والأرض هي محال السر والجهر الواقعين في محل (١) الله عز وجل
 ولا يصح الوتوف على معنى قوله تعالى (وهو الله في السموات وفي الأرض)
 دون أن يوصل بقوله تعالى (يعلم سركم وجهركم) فإن قال قائل فما معنى
 الخبر إذا لم يذكر فيه العلم بل اطلقوا القول فقالوا في الشرق وفي الغرب وفي
 السموات وفي الأرض قيل إن صرح هذا فعبناه أنه فوقها واستعمل في معنى فوق
 ظاهر في اللغة منتشر منه قوله عز وجل (فسبحوا في الأرض) أي فوقها
 ومنه قوله (لا صليبتكم في جذوع النخل) قال المفسرون معناه على جذوع
 النخل وعليه يتأول قوله (أأنتم من في السماء) إن المراد بذلك من فوقها وإذا
 كان ظاهرا في اللغة استعمل في معنى فوق وقد قال تبارك وتعالى (وهو القاهر
 فوق عباده) وقال (يخافون ربهم من فوقهم) وأطلق المسلمون أن الله تعالى فوق
 خلقه كان حمله على ذلك أولى وعليه يتأول أيضا قوله (وهو الذي في السماء اله
 وفي الأرض اله) أي هو فوق السماء اله وفوق الأرض اله انشد بعضهم (هم
 صلبوا العبدى في جذع نخلة) معناه على جذع نخلة ، واعلم أنا إذا قلنا
 أن الله عز وجل فوق ما خلق لم يرجع به إلى فوقية المكان والارتفاع على
 الامكنة بالمسافة والأشراف عليها بالمسافة لشيء منها بل قولنا أنه فوقها يحتمل
 وجهين .

أحدهما أنه يراد به أنه قاهر لها مستولي عليها انبثا لا لاحاطة قدرته
 بها وتعمل قهره لها وكونها تحت تدبيره جازية على حسب علمه ومشيئته .
 والوجه الثاني أن يراد أنه فوقها على معنى أنه مبين لها بالصفة والنعت

وان ما يجوز على المحدثات من العيب والنقص والعجز والآفة والحاجة لا يصح شيء من ذلك عليه ولا يجوز وصفه به وهذا ايضا متعارف في اللغة ان يقال فلان فوق فلان ويراد بذلك رفعة المرتبة والمنزلة والله عز وجل فوق خلقه على الوجهين جميعا .

- وانما يتمتع الوجه الثالث وهو ان يكون على معنى التحيز في جهة .
والاختصاص ببقعة دون بقعة واذا قلنا انه فوق الاشياء على هذا الوجه قلنا ايضا في تأويل اطلاق القول بأنه فيها على ، مثل هذا المعنى وقد ادرينا في اللغة تعاقب هذين الحرفين على الوجه الذي ذكرنا شواهد من آي القرآن والشعر .
- سؤال ، فان قال قائل فاذا اجزتم ان يقال انه في السماء وفي الارض على معنى انه فوقها أفجزون ان يقال انه في كل مكان على مثل هذا المعنى ؟ قيل ١٠
- انما يطلق من ذلك ما ورد به اثر ونطق به سمع وليس للقياس عندنا في ذلك مدخل بوجه من الوجوه قلنا ان صبح هذا الخبر كان طريق تأويله على نحو تأويل الآية في قوله عز وجل (أمنتم من في السماء) انما زعم مخالفونا انه واجب ان يقال ان الله تعالى في كل مكان ورد به خبر اولم يرد سوى من وافقنا منهم في اخذ اسمائه عن التوقيف خصوصا ولا توقيف على هذا المعنى بوجه بان الله تعالى في ١٥
- كل مكان فقي ما رجعوا في معنى اطلاق ذلك الى العلم والتدبير كان معناهم صحيحا واللفظ ممنوعا الا ترى انه لا يسوغ ان يقال ان الله تعالى مجاور لكل مكان او مجاس له او حال او متمكن فيه على معنى انه عالم بذلك مدبره . فاما قولهم ان هذا على سبيل قولهم فلان في بناء داره وفي صلاته وعمله على معنى انه يدبره قيل هذا خطأ لأن ما ذكرتم هو من الكلام المقلوب كقولهم ادخلت رأسي في ٢٠
- القلنسوة وادخلت القبر زيدا وادخلت الخلف في رجل واما تدخل الرجل في الخلف وزيد في القبر والرأس في القلنسوة كذلك العمل في فلان والبناء فيه لانه هو في العمل ومثل هذا في الكلام لا يقاس ولا يصلح ان يجعل اصلا لأنه نوع من المجاز وانما يجعل الحقائق اصولا ويستخرج معانيها اذا كان لاستعمال القياس

في ذلك مدخل وهذا القدر يكفي في الإشارة الى فساد قول الثلجي ومن ذهب
مذهبه في اطلاق القول بان الله في كل مكان وحمل هذا الخبر على مثل مذهبه
فيه فاعلم ان شاء الله .

ذكر خبر آخر مما يقتضي التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه

وهو ما رواه سماك بن حرب عن النعمان بن بشير رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال الله افرح بتوبة العبد من العبد اذا ضلته راحلته ،
في ارض فلاة في يوم تأنظور راحلته عليها زاده ومزاده اذا ضلته ايمن بالهلاك
واذا وجدها فرح بذلك قاله أشد فرحاً بتوبة عبده من هذا العبد بوجود راحلته ،
ونظيره ايضاً ما روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يظأ الرجل
المساجد للصلاة والذكر الا يتشبهش الله تعالى به حين يخرج كما يتشبهش اهل
الغائب بغائبهم اذا قدم عليهم .

تأويله

اعلم ان الفرح في كلام العرب على وجوه منها الفرح بمعنى
السرور من ذلك قوله عز وجل (حتى اذا كنتم في الفلك وجرين بهم برؤفح
طيبة وفرحوا بها) اي سروراً بهذا المعنى لا يليق بالله عز وجل لانه يقتضي
جواز الشهوة والحاجة عليه ونيل المنفعة ، ومنها الفرح بمعنى البطر والاشم من
ذلك قوله تعالى (ولا تفرحوا بما آتاكم) وقوله (ان الله لا يحب الفرحين) وقوله
تعالى (انه لفرح فخور) يعني بذلك فرح البطر والاشم منه قول الشاعر .

ولست بمفراح اذا الدهر سرفى ولا جازع من صرفه المتقلب

اي لست ببطر ولا اشم وان وافقني الدهر وساعدني . والوجه الثالث
من الفرح ان يكون بمعنى الرضا من قوله عز وجل (كل حزب بما لديهم
فرحون) اي راضون ولما كان من يسر بالشيء قد رضيه قيل انه فرح على
انه هو به راض ومعنى الخبر يحمل على ذلك لأن البطر والسرور لا يليقان بالله
ويكون

- ويكون معنى ذلك ان الله تعالى ارضى بقوبة العبد من رضا من وجد ضالته
واعلم ان اصل الرضا على اصولنا انما يتعلق بمن في العلوم انه يوافي ربه على
الايان والطاعة وان من وقته الله تعالى للتوبة من معاصيه فقد رضى ان يكون
مثابا على الخير مقبولا منه الطاعة والعبادة ولم يزل الله عنده راضيا عن يعلم انه
يموت على الايمان من كما ما دحا مثنيا عليه بالايمان والخير والبر وتكون فائدة •
الخبر على ما ذكرنا تعريفنا ان الله عز وجل هو التائب على العبد ليتوب كما قال
تعالى (ثم تاب عليهم ليتوبوا) ويدل على صحة ما نقول ان الله عز وجل هو الخالق
لأعمال العباد والوفى للخير منها وان ما يستعمل في الخير منها لا يصلح ان يستعمل
في الشر واذا كان كذلك افاد هذا الخبر تعريف صحة ما نقول في الرضا وان
الطاعة عن رضا الله تعالى تحصل للعبد لا عن العبد وانه هو الذى يعينه عليه ١٠
ويوفق له وان من عليه اهلا لذلك يسره له طريق ذلك كما ان من يسر بالشيء
يسره له الطريق وكذلك كتبت هذه الصفة بتلك الحالة وعلى نحو ما ذكرنا ايضا
يتأول قوله عليه السلام في البشاشة وذلك ان معناه يقارب معنى الفرح
والرضا بما يحصل في التبشيش لما يش منه والعرب تقول رأيت فلان
بشاشة وهشاشة اى فرحا وتقول فلان هش بش - فرح اذا كان منطلقا فيها ١٥
يحدث له رضا به وعلى هذه الطريقة يكون معنى الخبر ان الله عز وجل
قد رضى وطه الواطنين للساجد للذكر والصلاة واعا نهم عليه ويسر لهم التقرب
به اليه وسهل عليهم طريق الاخلاص فيه كن يقدم عليه غايته اذا ابتدأ في تيسير
الامور التي يرضاها له ويحلمها به فيقال له عند ذلك تبشيش له ، واعلم ان للعرب في
كلامهم استعارة لا ترى الى قوله عز وجل (فاذا قما الله لباس الجوع ٢٠
والخوف) بمعنى الابتلاء والاختبار وان كان اصل الذوق بالقهم ولذلك تقول
العرب ، ناظر فلانا ذق ما عنده ، ويقولون ذق القوس بالزرع ، ليعلم لينها
وصلايتها ، كذلك قوله تبشيش الله والله افرح يرجع معناه في التحقيق الى اظهار
الافعال المرضية فيمن يتوب عليه من المعاصي ويوفقه للطاعة تشبيها بحال احدنا

اذا ظهر له ما يسره ويؤنس وإن لم يكن لا تقا بالله عز وجل وإنما اريد به التقريب على الانهام بالخطاب المتاد الجارى بين اهل ، ويحتمل ان يكون صلى الله عليه وسلم قصد بذكر هذه الالفاظ فى التوبة والطاعة والعبادة وحضور المساجد والذكر ترغيبا فى التوبة وحثا على فعلها اذا دعا اليها باقرب ما يدعى الى مثله من الالفاظ .
 لتكثر الدواعى الى فعلها والمبادرة اليها اذا خاطب اهلها بابلغ الالفاظ فيها ، ثم ان وجوه الاستعارات وتحقيق المعانى صحيح ثابت عند اهل المعرفة بها فلا تلبس عليهم ولا تخيل ان المراد هو المعنى الصحيح الذى يجوز عليه جل ذكره دون ما لا يجوز وهذا كسائر ما وصف الله جل ذكره به من اوصاف ذاته وفعله بما يقع مشتركاً بينه وبين خلقه فيكون له منه معناه الذى يصح فى وصفه ويليق بحكمه .
 ولغيره اذا جرى عليه نحو ما يجوز عليه ولا يجوز أن يستوحش من اطلاق مثل هذا اللفظ اذا ورد به مع لان النظر يكشف عن الصحيح من المعنيين والباطر من الحكيم عليه واللفظ لا يمكن دفعها والسمع لاسهيل الى رده اذا صح . والنظر الحكم الفاصل بين الخطاء والصواب فيه كسائر الالفاظ المطلقة المشتركة وما ذكرنا مما قيل فى معنى ماورد من اطلاق لفظ الضحك هو قريب من هذا المعنى .

١٥ ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهراً التشبيه

وما يشاكل هذا الباب مما يقتضى التأويل ايضا الفاظ رويت فى اخبار مختلفة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «عجب ربكم من شاب ليست له صبوة» وفى خبر آخر «عجب ربكم من اياكم وتنوطكم» وقد قرأ بعض القراء (بل عجبت) بضم التاء .

وروى ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم «عجب ربنا من قوم يقادون الى الجنة بالسلال» وروى انه قال صلى الله عليه وسلم «ثلاثة يعجب الله اليهم ،
 القوم اذا اصطفوا للصلاة والقوم اذا اصطفوا لقتال المشركين ورجل يقوم

الى الصلاة في جوف الليل، وروى ابو هريرة ان رجلا نزل ضيفا برجل من الانصار فقال لامرأته تعالى حتى تطوي الليلة لضيفنا فاذا وضعت الطعام بين يديه فاطفي المصباح حتى يأكل وحده قال ففعلت ذلك وغدت على رسول الله صلى الله عليه فقال عليه السلام لقد عجب الله من صنعكما البارحة فانزل الله عز وجل فيهما (ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة).

معنى ذلك

ان اصل التعجب اذا استعمل في احداثا فالمراد ان يدهمه امر يستعظمه ما لم يعلمه وذلك مما لا يليق بالله سبحانه واذا قيل في صفة الله تعالى عجب او تعجب فالمراد به احد شيئين اما ان يكون يراد به انه بما عظم قدر ذلك وكبر لان التعجب معظم لما تعجب منه ولكن الله سبحانه لما كان عالما بما كان ويكون لم يلق به احد الوجهين الذي يقتضى استدراك علم ما لم يكن به عالما فبقى امر التعظيم له والتكبير في القلوب عنده اذ يراد بذلك الرضا والقبول لاجل ان من اعجبه الشيء فقد رضي به وقبله ولا يصح ان يعجب مما يسخطه ويكرهه فلما اراد النبي صلى الله عليه وسلم تعظيم اقدار هذه الافعال في القلوب اخبر عنها باللفظ الذي يقتضى التعظيم حثا على فعلها وترغيبا في المبادرة اليها.

واما قوله تعالى في قراءة من قرأ (بل عجب) بضم التاء فتأويله على احد وجهين اما ان يراد به انه جازاهم على عجبهم لما اخبر عنهم انهم تعجبوا من الحق لما جاء (وقالوا هذا شيء عجاب) وهذه طريقة للعرب مرسوقة في تسمية جزاء الشيء باسمه كما قال القائل.

ألا لا يجهلن احد عليا - فنجعل فوق جهل الجاهلينا.

وكما قال تعالى (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم) وكما قال (وجزاء سيئة سيئة مثلها) فسمى الثاني باسمها، والوجه الثاني ان يراد به النبي صلى الله عليه وسلم وطريقة ذلك على نحو ما مضى بيانه قبل في انه يذكر وليه وخصيصه ويكون الخبر عن نفسه والمراد به هو كما قيل مرصت فلم تعد في، وكقوله تعالى

(ان الذين يؤذون الله ورسوله) وكقوله (فلما آسفونا انتقمنا منهم) والمعنى انهم اغضبوا اولياءنا وتدانكر منكرون هذه القراءة قال سفيان قرأت عند شريح بل بحبت فقال ان الله لا يعجب من شيء انما يعجب من لا يعلم قال فذكرت ذلك لبراهيم فقال ان شريحاً شاعر يعجبه عليه وعبد الله ابن مسعود اعلم منه وكان يقرأ بل بحبت بضم التاء وقال بعض اهل اللغة ان تدير معناه قل يا محمد بل بحبت انما من قدرة الله تعالى فاضمر القدرة لدلالة الكلام ومثله ما قال الشاعر .

قد اصبحت ام الخوار تدعى عليّ ذنباً كله لم اصنع
لما رأت راسي كراس الأقرع من الليالي ابطى واسرى
اراد اى يقال لما لا يبطى واسرى (١) فاضمر لدلالة الكلام عليه .

ذكر خبر آخر يقتضى التأويل ويوهم

ظاهره التشبيه

وذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ، لا تسبوا الريح فانها من نفس الرحمن ، وروى لفظ آخر وهو ما روى عنه عليه السلام انه قال : انى لاجد نفس ديك من قبل اليمن ، وروى في خبر آخر انه قال : هذا نفس ربي اجده بين كفى افاكم الساعة ،

تأويل ذلك

اعلم ان النفس في كلام العرب يستعمل على معنى النفس ويستعمل ايضاً على معنى التنفيس واما الذى في معنى التنفيس فهو من قولهم نفس منفوسة اذا كان مجوفاً يتنفس يخرج منه النفس شيئاً بعد شيء وليس المراد بالخبر ذلك لاستحالة التنفس على الله عز وجل من قبل انه ليس بأجزاء متبعضة ولا اجسام متغيرة وكيف يدعى الجسمية المشبهة ان ذلك على معنى النفس وعندهم ان تأويل الصمد المصمد الذى ليس بأجوف وانما النفس يحىء من اجوف

- فاذا لم يكن النفس بمعنى (التنفس فهو بمعنى - ١) التنفيس وذلك معروف من قولهم نفست عن فلان اي فرجت عنه وكلمت زيدا في التنفيس عن غريمه ويقال نفس الله عن فلان كربة اي فرج عنه وفي الخبر من نفس عن مكروب كربة من المؤمنين نفس الله عنه كربة يوم القيامة، فاما معنى قوله عليه السلام الريح من نفس الرحمن فمعناه على هذا الوجه ان الريح مما يفرج الله عز وجل بها عن المكروب والمغموم وقد روى في الخبر ان الله سبحانه فرج عن نبيه عليه الصلاة والسلام بالريح يوم الاحزاب فقال سبحانه (وأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تريها) ومن الكلام المتداول في العرف والعادة بلا تدافع بين اهل اللسان قولهم اصل وانت في نفس من امرك اي وانت في فسخة قبل الهرم والمرض واشباه ذلك من الحوادث والريح مما يفرج الله بها الكرب ١٠ ومن نفس الريح انها اذا هبت في البلد الحار والهاوا جرا ذهبت الوباء واطالت (٢) للسافر السير واذا هبت في بعض الاوقات انشأت السحاب واذا هبت في بعضها القحت الاشجار باذن الله عز وجل وذلك قوله عز ذكره (وأرسلنا الرياح لوائح) وكانت العرب تقول اذا كثرت الرياح كثرت الخصب والخير واذا تنسم الريح عليل او عزون وجد لتسميها خفة وفرجا ١٠ مما يبعد وينشدون في ذلك قول الشاعر .

فان الصباريح اذا ما تنسمت على نفس عزون تجلت هووما

- وقال بعض العرب هجمت على بطن واديين جبلين فمأريت واديا اخصب منه واذا وجوه اهل بهجة والواتهم مصفرة قلقت لهم واديكم اخصب واد واتم لا تشبهون اهل الخصب، فقال لي شيخ منهم ليس لنا ريح، وهذا مما يبين ٢٠ ان الله عز وجل جعل في مهب الريح نفسا على معنى التنفيس والتفريج عن الكروب والمغموم المشتعلة على القلوب وقرن بمهب بعضها الخير والصلاح

(١) سقط عن الاصل هذا او معناه (٢) كذا ولله اطابت .

للإسعاد والابدان فعلى هذا يتأول قوله ان الريح من نفس الرحمن اى هى
 بما خلق الله فيها التفريج والتنفيس والترويح والاضافة من طريق الفعل والمعنى
 ان الله عز وجل جعلها كذلك وترن التنفيس بها واما قوله « انى لأجد نفس
 ربكم من قبل الجن » فعناه انى لأجد تفريج الله عني وتنفيسه عن كرتي بنصرته
 • اياى من قبل اهل الجن وذلك لما نصره المهاجرون والانصار نفس الله عن نبيه
 عليه السلام ما كان فيه من اذى المشركين وقتلهم الله على ايدى المهاجرين من
 اهل اليمن والانصار وكان صلى الله عليه وسلم كثيرا ما كان يمدح اهل اليمن
 وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الايمان يمان والحكمة يمانية، واما قوله
 صلى الله عليه وسلم هذا نفس ربي اجده بين كفتي اذاكم الساعة فعناه ان هذا
 ١٠ هو الذى فرج الله ربي عني بما يوحى الى الساعة فنصرف به هوى ونحوى
 وكشف عن قابي وسري عن نوادي وذلك ما كان يجده صلى الله عليه وسلم في
 مستقبل اوقاته من زوائد روح اليقين وفوائد التعريف والالطاف التى يجد
 الله له صلى الله عليه وسلم فسمى ذلك نفس الرب لانه هو الذى نفس عنه والاضافة
 من طريق الملك والتدبير، واذا احتمل لفظ النفس التنفيس والتنفس وكان
 ١٥ التنفس من صفات الاجوف والاجوف لا يكون إلا اجساما متلاصقة واجزاء
 ملتصقة على وجه مخصوص وذلك لا يليق بالله سبحانه وجب ان يحمل على
 معنى التنفيس الذى هو التفريج عن الكروب والهموم فاعلم ان شاء الله .

ذكر خير آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه

٢٠ وذلك ما رواه الجمع الكثير من الأثبات والنقات وهو من مشاهير
 الحديث في هذا الباب كما يجتمع على صحته عند اهل النقل وذلك ما روى عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفاظ متفايرة في اخبار متفرقة يؤول جمع ذلك
 الى معنى واحد وهو ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى ينزل

الى السماء الدنيا وفي بعض الاخبار « في كل ليلة » وفي بعضها « في ليلة النصف من شعبان » فيقول « هل من مستغفر فأغفر له وهل من سائل فأعطيه » الخبر .

ذكر تأويله

- اعلمنا اول ما يجب في ذلك قبل شروعهنا في تأويله هو أن يعلم ان جميع اوصاف الله تعالى بما لا يخرج من احد وجهين اما ان يكون استقصاه (١) لنفسه او صفة قامت به او فعل يفعله وانه لا يطلق شيء من الالفاظ في اوصافه واسمائيه المتفرعة عن هذين الاصلين الا بعد ورود التوقيف من الكتاب والسنة وعن اتفاق الامة ولا مجال للقياس وذلك بوجه من الوجوه وادلة هذا الباب وشرح وجوهه ما قد ذكر في الكتب وليس هذا موضع ذكرها اذ كان الغرض التنبيه على معاني هذه الالفاظ المشككة التي وردت في الاخبار الروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يوهم التشبيه ويجدها اهل البدع لتوهمهم ان ذلك مما لا يمكن ان يعمل على تأويل صحيح من غير أن يكون فيه تشبيه او تعديد او تكيف ووصف للرب عز وجل بما لا يليق به، واعلم انه قلما يرد في هذه الاخبار من امثال هذه الالفاظ الا ونظائرهما موجودة في الكتاب وهي اذا وردت في الكتاب محمولة عندهم على التأويل الصحيح فخرجة على الوجه الذي يليق بصفاته تعالى واذا وردت في الاخبار ابطلوها من قضاة منهم لاصولهم كما اثر مناقضاتهم في مذاهيبهم المبنية على آرائهم الفاسدة مما لم يشهد بها كتاب ولا سنة ولا باب . فيها اتفاق الامة وذلك لحجدهم سنن رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخفافهم باهل النقل واستهانتهم برواياتهم وبأي الله الا ان يتم نوره ويظهر محاذيرهم ومناقضاتهم، فما ورد في هذا الباب والمعنى من أي الكتاب ٢٠ قوله تعالى (فأتى الله بنيانهم من القواعد فخر عليهم السقف) وقوله (هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة) وقوله (وجاء ربك والملك صفا صفا) واعلم انه لا فرق بين الاتيان والحجى والتزول اذا اضيف جميع ذلك الى الاجسام التي تتحرك وتنتقل وتحاذي مكانا ان جميع ذلك يعقل

من ظاهرها المعنى الذى هو الحركة والنقلة التى هى تفرغ مكان وشغل مكان
 وإذا اضيف الى ما يلىق به الاتصال من مكان الى مكان لاستحالة وصفه بأنه
 جوهر او جسم او محدود او متناهى او متمكن او ماس ولم يصح ذلك فى وصفه
 كان معنى ما يضاف اليه من الاتيان والمجيء على حسب ما يلىق بعبئته وصفته
 إذا ورد به الكتاب وكذلك إذا اضيف النزول اليه وورده الخبر الصحيح
 الموثق بروايته ونقله وصحته فى باب انه يعمل على نحو ما حمل عليه معنى المجيء
 والاتيان إذا ذكر فى اوصافه فى الكتاب وإذا كان كذلك تأملنا معنى ما
 ورد فى هذا الخبر من لفظ النزول ونزلناه على الوجه الذى يلىق بوصفه وهى
 المعنى الذى لا يكثر استعمال مثله فى اللسان فى مثل معناه ولا ان يرد الخبر بمثله .
 فمن ذلك اننا وجدنا لفظ النزول فى اللغة مستعملة على معان مختلفة
 ولم تكن هذه اللفظة مما يخص امرا واحدا حتى لا يمكن العدول عنه الى غيره
 بل وجدناه مشترك المعنى واحتمل التأويل والتخريج والترتيب فمن ذلك
 النزول بمعنى الانتقال وذلك فى قوله سبحانه (وانزلنا من السماء ماء طهورا)
 على معنى النقلة والتحويل، ومن ذلك النزول بمعنى الاعلام كقوله عز وجل
 (نزل به الروح الامين على قلبك) اى اعلم به الروح الامين عدا صلى الله عليه وسلم
 والنزول ايضا بمعنى القول والعبارة وذلك فى قوله عز وجل (سألنا مثل
 ما انزل الله) والنزول ايضا بمعنى الاقبال على الشئ وذلك هو المستعمل فى
 قولهم والجارى فى عرنهم وهو أنهم يقولون ان فلانا اخذ بمكارم الاخلاق ثم
 نزل منها الى سفاسفها اى اقبل منها الى رديها ومثله فى قصصنا الدرجة والمرتبة
 لانهم يقولون نزلت منزلة فلان عند فلان عما كانت عليه الى ما دونها اذا انعط
 قدره عنده، ومن ذلك ايضا النزول بمعنى نزول الحكم من ذلك قول الناس
 قد كفى فى عدل وخير حتى نزل بنا بنو فلان الى حكمهم وكل ذلك فى معنى
 النزول متعارف بين اهل اللغة غير مدفوع عندهم اشتراك معناه .

فأما قوله (وانزلنا الحديد فيه بأس شديد) فمن اهل التأويل من قال

معناه وخلقنا الحديد ومنهم من قال ان الحديد ازلنا على معنى النخل من علو الى سفلى .

فاما قوله (انا ازلناه في ليلة مباركة) فان ازال القرآن ليس هو على معنى النقل والتحويل لاستحالة الانتقال على الكلام وانما هو بمعنى الاعلام والاسماع والانها .

- وقوله (هو الذى ازل السكينة في قلوب المؤمنين) يكشف ايضا على انه ليس كل نزول وازال نقل وتحويل بل ذلك لفظ مشترك المعنى قد يكون نقلا وتحويلا ويكون على غير هذا الوجه ايضا على المتعارف والمعهود بين اهل اللغة واذا كان اللفظ مشترك المعنى وجب الترتيب واضافة ما يليق في المذكور المضاف اليه على حسب ما يليق به ألا ترى انه اذا اضيف الى السكينة لم يكن حركة ولا قلة واذا اضيف الى الكلام لم يكن ايضا تفرغ مكان وشغل مكان واذا اريد به الحكم وتغير المرتبة فكذلك واذا كان كذلك كان ما وصف به الرب جل ذكره من النزول محولا على بعض هذه المعاني التي لا تقتضى له ما لا يليق بعبته من ايجاب حدث يحدث في ذاته وتغيير يلحقه او نقص تمثيلا او تحديدا وهو أن يكون على احد وجوه من المعاني اما ان يراد به اقباله على اهل الارض بالرحمة والاستعطاف بالتذكير والتنبيه الذى يلقي في قلوب اهل الخير منهم من اسعده بتوفيقه لطاعته حتى يرجعهم الى الجدد والانكاش في التوبة والانابة والاقبال على الطاعة ، ووجدنا الله عز وجل قد خص بالمدح المستغفرين بالاصحاح وقال في وصفهم ايضا (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالاصحاحهم يستغفرون) وقال تعالى (والمستغفرين بالاصحاح) فيحتمل ان يكون ذلك هو المراد به وهو الاخبار عما يظهر من الطائف وموئته وتأييده لاهل ولايته في مثل هذا الوقت بالزواج التي يقيمها في نفوسهم والمواظب التي تنبهم بقوة الترغيب والترهيب ويحتمل ان يكون ذلك فعلا يظهره بامرهم فيضاف اليه كما يقال ضرب الامير القاص ونادى الامير في البلد اليوم وانما امر بذلك فيضاف

اليه على معنى انه عن امره ظهر وبامرهم حصل واذا كان ذلك محتلا في اللغة لم ينكر أن يكون لله عز وجل ملائكة يا امرهم يا نزول الى السماء الدنيا بهذا النداء والدعاء فيضاف ذلك الى الله عز وجل على الوجه الذي يقال ضرب الامير اللص وتادى في البلاد وقد روى لنا بعض اهل النقل هذا الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم بما يؤيد هذا الباب وهو بضم الياء من ينزل وذكر انه قد ضبطه عن سمعته عن الثقات الضابطين واذا كان ذلك محفوفا مضبوطا كما قال فوجه ظاهر ولا ذكرناه مما يحتمله من التأويل (مؤيد شاهد ويحتمل ايضا ان يكون على معنى انهم يقولون ما زلنا في خير حتى نزل بنا بنو فلان على معنى نزول حكمهم وامرهم فيكون تقدير التأويل - ١) ما قلناه فيه من الاخبار

١. عما يفعله الله تعالى في كل ليلة من افعاله التي هي ترغيب لاهل الخير في الخير وزيادة في الدواعي الى الطاعة والاستعفاف لاهل العطف مع انه اذا لم يعمل ما اطلق عليه من هذا الوصف من ان يكون مما يلزم الذات لأجل فعل او يكون مما يجب لأجل افعال وبطل ان يكون ذلك مما يلزم الذات وجب يكون ذلك مما يوصف به من اجل فعل يفعله، وقد روى لنا عن الازاعي رحمه الله انه سئل عن هذا الخبر فقال يفعل الله ما يشاء وهذا اشارة منه الى ان ذلك فعل يظهر منه عز ذكره وروى عن مالك بن انس انه قال في هذا الخبر ينزل امره في كل شيء واما هو جل ذكره فهو دائم لا يزول، ولستنا ننكر تسمية الله تعالى باسماء افعاله اذا ورد التوقيف بها كسائر ما يسمى به لأجل الفعل مثل قوله (والسماء بيتنا ها بايد) وقوله (فدمدم عليهم ربهم) وقوله تعالى (ودرمنا ما كان يصنع فرعون وقومه) وقد ورد به الخبر الصحيح الذي لا يمكن دفعه وكان حجة في اطلاق التسمية والنظر شاهدة تميز بين المعنيين يقتضي تقي ما لا يليق به فوجب حمله عليها على ما يصح في وصفه من بعض الوجوه التي ذكرناها .

فصل آخر في ذلك

- فان قال قائل فاذا حلتهم ما روى من النزول في الخبر على ما ذكرتم
 فعلم يحملون قوله (فأتى الله بنياهم من القواعد) وقوله سبحانه (وجاء
 ربك والملك صفا صفا) وقوله (هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من
 الغمام والملائكة) قيل هذا تأويل اهل العلم هذه الآية في وجوه كثيرة .
 فمن ذلك انهم تأولوا قوله عز وجل (فأتى الله بنياهم من القواعد فخر عليهم
 السقف) ان معناه الاستئصال في الهلاك والد ما بارسال العذاب كما يقول
 الناس اتي السلاطن بلد كذا فقلبه ظهر البطن اى استأصله وليس يريدون
 حضوره البلد بنفسه ولا شهوده بل يريدون الهلاك والتدمير ، وقال بعضهم انما
 اراد بذلك ظهور فعل من جهته في البنيان سماء اتيا فاقوله ان يسمى افعاله بما
 شاء وان يصف نفسه من ذلك بما اراد ، وأما قوله تعالى (وجاء ربك والملك
 صفا صفا) فمنهم من قال ان معناه ، جاء ربك بالملك صفا ، وزعم ان الواو
 ههنا بمعنى الباء ومنهم من قال ، جاء ربك والملك امر ربك وحكمه ،
 يريد امر القيام وما يختص به ذلك الوقت من امره الخصوص وحكمه الذي
 لا يقع الشراكة فيه بالدهاء والنداء ، وتديننا فيما قبل انه لا تدافع بين اهل اللغة ١٥
 في تولم ضرب الامير الاصل وتنادى الامير في البلد بكذا وانما اراد بذلك
 ان ذلك العمل وقع بأمره وعن حكمه فيضاف الفعل اليه باللفظ الذي يضاف
 الى من فعله وتولاه ونظير ذلك قوله عز وجل في قصة قوم لوط (فطمسنا عنهم)
 وكان الطمس للأعين من الملائكة بأمر الله عز وجل واذا كان مثله متعارفا
 في اللغة وانما ورد في الخطاب في القرآن على المتعارف في اللغة والمعهود ٢٥
 فيما بين ادلهما لم يتكرأ أن يحمل على ذلك قوله تعالى (وجاء ربك) وأما قوله
 سبحانه (هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام والملائكة)
 فقد قال بعض اهل التفسير ان معناه ، هل ينظرون الا ان يأتيهم الله
 بالعذاب في ظلل من الغمام ، وهذا سائغ في اللغة ان يعبر عن الشيء بفعله

إذا وقع عن امره وتديره كقولهم ، أتى الأمير بلد فلان إذا وصل إليه جيشه ،
 ودخل السلطان بلد كذا إذا نفذ فيه امره وحكمه ، وقال بعضهم ان قوله
 (في ظلال من النعام) يراد به بظلال من النعام وان في بمعنى الباء وقد روى
 ذلك في التفسير عن ابن عباس ، وقال بعض اهل العلم في الاستشهاد بآبدال
 الباء من في ان امرأيا كان يقرأ ومن شر النقائث في العقد (١) نصير
 الباء في مكان في الساكن عنده ان ذلك سواء مما يدل احدهما صاحبه من
 غير اختلاف المعنى .

ومحكي ايضا انه سمع من بعض الاعراب وهو يقول لصاحبه ارفع
 بالساء يريد ارفع في الساء ، وقال بعضهم من اهل التأويل في قوله تعالى (سال
 ١٠ سائل بمذاب واقع) ان معناه عن عذاب واقع ، وحروف الصفات تدخل
 بعضها في بعض ويدل بعضها من بعض اذا تقاربت معانيها ولم تختلف .

وروى ابن ابي نجيح عن جاهد في قوله تعالى (هل ينظرون الا ان
 يأتيهم الله في ظلل من النعام) انه قال هي السحاب التي يأتي بها الله يوم القيامة
 وهذا نظير التأويل عن ابن عباس ان معناه يأتي بظلال من النعام وروى
 ابو صالح عن ابن عباس ايضا في قوله (هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل
 ٥ من النعام) قال ، يأتيهم بوعده ووعيده وان الله عز وجل يكشف لهم يوم القيامة
 عن امور كانت مستورة عنهم ، وقد روى مثل قول ابن عباس عن الحسن ، واعلم
 انه اذا كان ماحملا عليه تأويل الخبر والآية منقولاً عن الصحابة والتابعين كان
 ذلك مما يؤيد ما قلناه ويؤنس المستعمل التأويل ما ذكرنا ويكشف للتأويل
 ٢٠ الالفاظ الواردة في الاخبار كتأويل الالفاظ الواردة في القرآن وان طريق
 التخرج فيها واحد اذا وجب ان يحمل ما ورد في الكتاب من الفاظ المجيء
 والايان على غير معنى الزوال والانتقال الذي هو صفة الجسم المحدد ودو المتحرك
 المتقل المتكسر في مكان بعد مكان بل هو على معنى ما ورد به الكتاب من

(١) كذا والظاهر « بالعقد » كما يعلم من السياق .

الاثنيان والمجى ولا فرق بين ان يرد ذلك من طريق صحيح من جهة الاثر
والسنة وبين ان يرد ذلك في الكتاب في باب ما يحل عليه من التأويل على
الوجه الذي يليق بالله تعالى فعلى هذا ترتيب الباب فاعلم .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

ويوهم ظاهره التشبيه

وروى عن عمرو بن مرة عن ابي عبيدة عن ابي موسى الاشعري قال
قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع فقال ان الله تعالى لا ينام ولا يبتلى له ان
ينام، يخضع السمسط ويرفده، ويرفع اليه عمل الليل قبل النهار، وعمل النهار قبل الليل
حجاب به النار لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه - وفي بعض الاخبار لو كشفها
لأحرقت سبحات وجهه - كل شئ أدركه بصره .

تأويل ذلك

اعلم ان كل ما ذكر فيه الحجاب بين امثال هذا الخبر فانما يرجع معناه
الى الخلق لانهم هم المحجوبون عنه بحجاب يخلقهم فيهم لا يجوز ان يكون الله عز وجل
محجباً ولا محجوباً بالاستحالة كونه جوهر او جسماً محدوداً لأن ما استره الحجاب
اكبر منه ويكون متناهياً محاذياً جائزاً عليه المماس والمفاصلة وما كان كذلك
كانت علامات الحدث فيه قائمة وذلك ان الموحدين انما توصلوا الى العلم بحدث
الاجسام من حيث وجدوها متناهية محدودة محال للحوادث فكان تعاقبها عليها
دليلاً على حدثها ولن يجوز أن تقوم دلالة الحدث على القديم الذي لم يزل موجوداً
واذا كان هذا الامر صحيحاً بما كشفنا عنه وجب ان يحمل ذلك على النوع الذي
بيناه وقررناه ويشهد لذلك ويؤيده قوله عز وجل (كلانهم عن ربهم يومئذ
محجوبون) بحيل الكفار محجوبين عن رؤيته بما خلق فيهم من الحجاب والمنع منها ولم
يصف نفسه بالاحتجاب ولا بأنه هو المحجوب واعلم ان اصيل معنى الاحتجاب
والحجاب في اللغة هو المنع ولذلك يقال لمن يمنع عن الامير من قد دخل اليه

الإبادة حاجب ولذلك قيل للحاجبين اللذين يمتعان عن العينين لاحتطامها بها
 وإذا قلنا إن الكافر محجوب عن ربه فالمعنى فيه أنه ممنوع عن رؤيته والمنع من
 الرؤية معنى يضاد الرؤية إذا وجد امتنعت الرؤية لوجوده والذي يحق
 ويؤيد ما عليه تأويلنا ما روى عن علي رضي الله عنه وروى عنه بن السائب
 عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن علي أنه مر بقصاب وهو يقول « لا والذي احتجب
 بسبعة أطباق » فقال له علي رضي الله عنه « ويحك يا قصاب إن الله لا يحتجب
 عن خلقه » وفي بعض هذه الأخبار أن عليا علاه بالدرة فقال « يا كعب
 إن الله لا يحتجب عن خلقه بشئ ولكن حجب خلقه عنه » وفي بعض هذه
 الأخبار أنه قال القصاب لعل « أولا كفر عن يميني يا أمير المؤمنين » فقال
 « لا لأنك خلقت بغير الله » وروى عن عاصم عن عطاء عن أبي البختري مثله من
 علي فاما قوله عليه السلام « ولو كشفها لأحرقت سبحات وجهه » فقد تأول أهل
 العلم ذلك منهم أبو عبيد ذكر أن معنى لو كشفها قال أي لو كشف رجمته عن
 النار ولأحرقت سبحات وجهه أي لأحرقت محاسن وجهه المحجوب عنه بالنار
 والماء عائدة في سبحات وجهه إلى المحجوب لا إلى الله عز وجل لأن هذا
 الوصف لا يليق به سبحانه لما ذكرنا أنه يستحيل أن يكون محجوبا أو محتجبا
 وقال بعضهم معنى قوله حجاب النار أي جعل خلقه محجوبا بهذا وروى في بعض
 الأخبار أن حجاب النور وليس يتفاوت معنى النار والنور ومعنى الإضافة
 في الحجاب إليه من طريق العمل والخلق وهو أن جعل الخلق محجوبا به لأنه
 محتجب به فإن قالوا فلي ما ذا تحملون ما روى عن ابن عمر أنه قال احتجب
 الله من خلقه بأربع بنار وظلمة ونور وظلمة قيل قد ذكر بعض أهل العلم في ذلك
 تأويل أن معناه أن الله عرفنا نفسه بآياته ودلائله فقال له آيات لو ظهرت للخلق
 كانت مغرقتهم به كعرفة العوان كما ذكر في قوله سبحانه (فظلمت أعينا قلوبهم لما
 كنا ضلوعين) وقال محمد بن شعاع الثلجي معنى قوله احتجب بالنار أي خلقها دون
 تلك الدلالات التي تبهر (١) العقول وتدل على معرفته حتى تصير كعرفة العيان

وهذا الخبر اذا حمل تاويله على ما ذكر التلجي كان معنى الاحتجاب عن الخلق انه جعل دلالة فوق دلالة ودلالة اظهر من دلالة ويرجع في التحقيق الى ما قلنا انه يحجب الخلق بما يخلفه فيهم من موانع المعرفة والربوبية لانه يحتجب احتجاب استتار كاستتار الأجسام الحاوية لما يحيط بها ويكتنفها .

- واعلم ان الأجسام ليست تحجب على الحقيقة في المحدثات أيضا لأنها في الحقيقة غير مانعة ورؤية المحجوب المستور المنطى ولا مانعة للمعرفة على الاصل الصحيح من مذهبنا وذلك ان المانع من معرفة الشيء ورؤيته ومعاينة ما يمنع من وجود معرفته ومعاينته وما يمنع من ذلك فهو الذي يضاد وجوده وذلك لا يصح الا في المرئيين المتضادين المتعنتين ولا يصح ان يكون الجسم منعاً ولا مانعاً من عرض اصلاً لاجل انه لا يصح ان يكون بين العرض والجسم تناف ١٠ وتضاد على وجه من الوجوه فبان بهذا ان الذي يحجب عن المعاينة والمعرفة في القديم والمحدث هو المنع الذي هو بمعنى موجود تعاقب العلم والرؤية لمن هو ممنوع به فعلى ذلك لا يصح ان يكون المحدث ولا القديم محجوباً بالشيء من سائر الاجسام المنطوية والمكتنفة للمحيط وانما يقال لهذه الاجسام الساترة انها حجاب عن رؤية المحجوب لما رواه من اجل ان المنع من الرؤية يحدث ١٥ عنده فسمى باسم ما يحدث عنده ولذلك عطلت المعتزلة في قولهم ان الباري سبحانه لا يرى لأجل انه لو كان مرئياً لرأيتاه الساعة لارتفاع الحجاب والبعد والغطاء والرقة وذلك ان ما قالوا انه حجاب ومنع فليس بحجاب ولا منع على الحقيقة وانما يطلق عليه مجازاً لأجل ان المنع يحدث عنده فعلى ذلك ترتيب تأويل هذه الاخبار الواردة بلفظ الحجاب ويحقق ان الله عز وجل لا يصح ان يكون ٢٠ محجوباً ولا محتجباً على الحقيقة. وانما هو مانع خالق للحجاب فيضاف الحجاب اليه على معنى انه جعله حجاباً لمن حجب به من طريق الفعل لا من طريق الاستتار والاحتجاب عليه .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

وهو ما رواه إجم الغفير وإجم الكثير عن النبي صلى الله عليه وسلم
بأنفاظ مفترقة ومعان متفقة في مواطن مختلفة وهو أن قال « ترون ربكم يوم
القيامة كما ترون القمر ليلة البدر لا تضارون في رؤيته » وفي بعضها لا تضامون
في رؤيته « بتشديد الميم من تضامون الذى هو بمعنى المضامة وقد روى أيضا
مخففا على معنى قى الضيم عنهم والذى يجب أن يوقف عليه من هذا الخبر معنى
المضادة والمضامة المغنية عن الرائي له ووجه تشبيه رؤيته برؤية القمر ليلة البدر
أن ذلك لا يرجع إلى المسمى بل يرجع إلى الرؤية وروى في خبر آخر لفظ اشكل من
هذا وهو أنه روى « أن الله تعالى يبرز كل جمعة لأهل الجنة » وروى « على كتيب
من كافور فيكونون في القرب على قدر تذكيرهم إلى الجملة ألقاسد عوا في
الخيرات ».

تأويله

اعلم أن « قوله ترون ربكم كما ترون القمر » لم يقصد به التحقيق رؤية
العيان لا تشبيه المرئى بالمرئى بل تفصيل ذلك تشبيه الرؤية بالرؤية حتى كأنه قال
رؤيتكم الله تعالى يوم القيامة كرويتكم القمر ليلة البدر أى كما أنكم لا تشكون ليلة
البدر في رؤية القمر أنه هو البدر ولا يتغاضى بكم فيه ريب وظن كذلك ترون
الله جل ذكره يوم القيامة معاينة يحصل معها اليقين بأن ما ترونه هو المعبود لا اله
الذى ليس كمثل شئ وحقق ذلك قوله لا تضامون في رؤيته « فاما معنى قوله
صلى الله عليه وسلم لا تضامون في رؤيته أى لا ينضم بعضهم إلى بعض كما تنضمون
في رؤية الهلال رأس الشهر بل ترونه جبهة من غير تكلف لطلب رؤيته كما
ترون البدر وهو القمر ليلة الرابع عشر إذا عاينه المعان جبهة لم يحتاج إلى تكلف
في طلب رؤيته ومعانيته وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم لا تضارون أى لا يلحقكم
الضرر في رؤيته بتكليف طلب كما يلحق المشقة والتعب في طلب رؤية ما يخفى

- ويدق وينمض وكل ذلك تحقيق لرؤية المعاينة وإنها صفة تزيد على العلم وكذلك من روى تضامون مخففاً فإنما مراده الضم اى لا يلحقكم فيه ضم والضم والضرر واحد فى المعنى وقد تأملت المعتزلة ذلك على معنى رؤية العلم وان المؤمنين يعرفون الله يوم القيامة ضرورة وهذا خطأ من قبل ان الرؤية اذا كانت بمعنى العلم تعدت الى مفعولين وذلك كما قال القائل رأيت زيدا فقيها اى علمته • كذلك فاذا رأيت زيدا منطلقاً فلا يفهم منه الرؤية البصر وقد حقق ذلك ايضا بما اكده به من تشبيهه برؤية القمر ليلة البدر وتلك رؤية البصر لا رؤية علم وعلى ان النبي صلى الله عليه وسلم انما يبشر المؤمنين من اصحابه بذلك وذلك يوجب ان يكون معنى يختصون به واما العلم بالله فمشتراك بين المؤمنين والكافرين يوم القيامة وذلك يبطل معنى بشارته للمؤمنين بالرؤية وذلك ان تلك الرؤية ١٠ رؤية عيان وقد روى الاثبات منهم خمس عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم « قال ترون ربكم يوم القيامة عيانا » وهذا يرفع الاشكال ويمنع الاحتمال لأن الرؤية وان كانت تستعمل فى معنى العلم فانها اذا قرئت بلفظ العيان لم يحتمل العلم وذلك كقول القائل رأيت زيدا معاينة وعيانا لا يحتمل معنى العلم كما انه اذا قال رأيت زيدا بقلبي لم يحتمل رؤية البصر كما ما روى فى الخبر الآخر ١٥ ان الله جل ذكره ينزل كل يوم جمعة لأهل الجنة على كتيب من كافور فيكونون فى القرب على قدر تكبيرهم الى الجمعة الانسار عوا الى الخيرات، فقال عبد بن شجاع ان هذا الخبر مما تفرد بروايته المنهال بن عمرو وهو ضعيف جدا مع انه ان صح وقيل فانه يحتمل ان يكون معناه ان أهل الجنة يرويه على مقادير اوقات الدنيا بحسب اعطاهم الحسن ومسايرتهم فيها وكل ما قيل فى ذلك من معنى ايام الدنيا ٢٠ واوقاتنا فيها كقوله (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) فذلك على تقدير ايام الدنيا واوقاتنا لان هناك غدوة وعشيا اوجعة اوسيتا فاما برونه لأهل الجنة فذلك تجليه لهم وهو ان يخلق لهم رؤية له تعالى فهم على كتيب كافور فأما معنى تزيه منهم فذلك راجع الى الكرامات والمنزلة لا الى المكان والمسافة وذلك

متعالم مشهور بين الناس انهم يقولون فلان قريب من فلان وانما يريدون
 قرب المنزلة لا قرب المسافة وعليه يتأول قوله من «تقرب منى شبرا تقربت منه
 ذراعا» اى تقرب بالطاعة ضمنت له الثواب وزدته كرامة وكذلك يقولون
 للفاسق فى فسقه انه متباعد عن الله يريدون بذلك التبعاد من طاعته وعبادته
 وعلى هذا المعنى يقال ان الكافر بعيد عن الله والمؤمن قريب من الله والله
 قريب من المؤمنين بعيد من الكافرين ومعنى ذلك قرب رحمة وكرامته ولطفه
 وفضله من المؤمنين وبعد جميع ذلك من الكافر. فاما قرب المكان فلا يليق
 بوصف الله تعالى وعلى ذلك يتأول جميع ما فى القرآن مثل قوله تعالى (ونحن
 اقرب اليه من حبل الوريد) وقوله (نحن اقرب اليه منك) وقوله تعالى (فكان
 قلب قوسين او اذنى) وقوله تعالى (واشهدوا قرب) ان جميع ذلك لا يخلو ان
 يكون قربا بالطاعة من العبد او قربا بالكرامة واظهار الرحمة من الله تعالى فعلى
 ذلك جميع ما يوصف به الله عز ذكره من قرب من الخلق ويوصف به العبد من
 قرب من الله وكذلك القول فى البعد.

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

وهو ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ما منكم من احد
 الا سيخلو به يوم القيامة ويكلمه وليس بينه وبينه ترجمان فيقول ما حملت
 فيا علمت».

ذكر تأويله

اعلم ان معنى قوله سيخلو به ربه محمول على ما جرى به العرف فى
 كلام العرب من قولهم خلا فلان بعمله وخلا فلان بنفسه ومعنى ذلك انفراده
 وتفرده لما تفرده به ويفترده فعلى ذلك يكون معنى الخبر انه يكلمه بكلام
 لا يسمعه غيره بل يخصه بالكلمة لا لاسماعه لا يكلمه به فيكون خاليا به على هذا
 الوجه حين يظن من يكلمه ويحاسبه انه ليس يكلم لأحد سواه ولا يحاسب

لغيره وإنما حملناه على ذلك لاستحالة وصفه عز وجل بالقرب الذي هو قرب المسافة والمساحة وذلك لاستحالة كونه محدودا منهاها لاستحالة كونه محدودا وقد ذكرنا قبل مثل هذا المعنى في حديث النجوى وقد روى مفسرا قال ابن عمر رضى الله عنهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في النجوى اما المؤمن فيهدى من ربه يوم القيامة حتى يضع كنفه عليه فيقرره بذنوبه وقد بينا فيما قبل ان ذلك اداء من طريق الكرامة وان كنفه سترة وكرمه وعفوه ورحمته كذلك معنى خلوه بالعباد يوم القيامة انما هو تعريفه اعماله السابقة واعلامه ومواقع الجزاء من اعماله الخير والشر بالثواب والعقاب ذلك نظير قوله جل ذكره (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم) الآية وكقوله (وهو معكم اينما كنتم) لأن ذلك يرجع الى تأويل العلم به والقدرة عليه والسمع لكلامه ١٠ والرؤية لذاته وصفاته تعريفا لهم انه هو الذى لا يخفى عليه شيء من امور الخلق. كذلك قوله صلى الله عليه وسلم « سيخلو الله تعالى يوم القيامة » اى يفرد به التعريف يوم القيامة حتى لا يسمع غيره ما سمعه ولا يعرف احد سواه ما يعرفه رحمة بالمؤمنين من عباده وسترا عليهم باظهار عفوه وكرمه .

١٠ وقد قيل انه يحاسب المؤمن عتابا ويحاسب الكافر عقابا ولما كان الله عز وجل هو القادر على اسماع كل واحد من المحاسبين ما يريد أن يسمعه كلامه بحيث لا يسمع غيره مثله في تلك الحال لم يتكر أن يكون ما روى انه يخلو به حتى يظن احد هم انه ليس يكلم احدا سواه ومعنى تكليم الله عز وجل خلقه انها ما اياهم كلامه على ما يريد اما باسما ع عبارة تدل على مراده او بابتداء فهم يخلقه في قلبه يفهم به ما يريد ان يفهمه به وكل ذلك سائق جائز وهو معنى ما يكلم الله تعالى به العبد عند المحاسبة فاذا افرد به اسما عا وانها ما كان ذلك خلوا به . ٢٠

في خبر آخر يقتضى التأويل

وهو ما روى سعيد المقبرى عن ابى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لما خلق آدم عليه السلام ونفخ فيه من روحه عطس آدم فاذا ن الله له فشكر الله تعالى فقال له ربه رحمتك ربك فسبقت له من ربه رحمته وقال له يا آدم اذهب الى الملائكة من الملائكة قل لهم السلام عليكم فقال لهم فقالوا وعليك السلام ورحمة الله ثم رجع الى ربه فقال له هذه نعميتك ونعمة ذريتك بينهم» .

تأويل ذلك

اعلم ان معنى قوله «ونفخ فيه من روحه» ومعنى قوله «ونفخت فيه من روحي» ومعنى جميع ذلك اضافة الاله من طريق الملك والفعل وقد بينا ان افعاله عز وجل لا تغيره ولا تحله وانما تحدث بقوله (كن فيكون) وان بعضها يضاف الاله بالوصف الخاص اتباعا له فيما خص به نفسه لقاعدة متجددة اما للتنويه بشانه والرفع من حاله وقد علمنا ان جملة الارواح مخلوقة له عز وجل لخص بعضها بالاضافة الى نفسه كما خص بعض البيوت بالاضافة الى نفسه وان كان كلها ملكا له فعلا للتنويه بذكرها والتشريف والدلالة على فضلها وشرف امرها وما قوله تعالى له ربه رحمتك ربك حين عطس آدم عليه السلام فقد بينا معنى مخاطبة الله تعالى لمن يريد ان يخاطبه وان ذلك تارة يكون باسماع بلا واسطة ولا ترجمان وذلك نوع من التخصيص للدلالة على شرف الحكم على هذا الوجه لانه مكلم لجميع المكلفين بالامر والنهي وانما كلامهم بوسائط الرسل والمبلغين عنه اليهم فاما قوله «فسبقت له من ربه رحمته» فعنى ذلك الوعد بالرحمة لأن نفس الرحمة لا يصح فيها تأخر وتقدم بخدونها للأجل انما عند باصفة من صفات ذاته لم يزل بها موصوفا وانما اراد ههنا ما هو دلالة على الرحمة التي تنال من قبل الله جل ذكره لان الكائن عن الشيء والمتعلق به قد يسمى باسمه كما يقال لا يظهر من قدرة الله من افعاله انما قدرته الله وتبليغي ذلك انه هو الكائن عن قدرته كذلك ما يبدو من النعم عن سابق الرحمة قد يسمى رحمة على التوسع

- في الكلام وقد روي في بعض الفاظ هذا الحديث سبقت رحمتي غضبي ووجه السؤال فيه على اصلنا انا نقول ان رحمة الله صفة من صفات ذاته وكذلك غضبه ورضاه ولا يصح فيما سبيله ذلك ان يكون مسبوقا وان يتقدم احدها صاحبه لان ذلك يوجب حدث المتأخر منها ووجه الجواب عن ذلك يرد على النحو الذي بينا من تسمية الصادق عن الشيء باسمه لما بينهما من التعلق وكذلك اظهر من نعم الله وفضله الذي سبق الى الخلق في الدين ابتداء واولا عن رحمة لهم في الازل وكذلك ما يظهر من تقمه وعقوبته وغضبه الذي لم يزل يسمى به توسعا لانها عنه تكون وتحدث فلما كان ذلك سائغا في اللغة لم يتكر أن يكون معناه ان الله عز وجل ابتداء الخلق بنعمته ومنه عفوهم وستره وانزال العقوبة والجزاء على السبب الى المعقبي والدار الاخرى فسمى ما سبق ظهوره من فضله النعم لهم في الدنيا رحمة وما اخره عنهم الى المعقبي من العقوبة غضبا على معنى ما ذكرنا من تسمية الشيء باسم ما يحدث عنه ويظهر منه وقد بينا فيما قبل تأويل الرحمة والغضب والرضا على اصولنا وان حقيقة ذلك يرجع على اصولنا وقواعد مذهبنا الى ما سبق وجوده لا يمدد وتقدم كونه لا تقا به كون سائر المكونات من ارادة الله جل ذكره الانعام على من علم انه ينعم عليه اذا خلقه والانتقام ١٥ من علم انه اهل لأن يستقم منه وما يظهر من النعم والنقم فيما لا يزال عن الرحمة والرضا والغضب فيما لم يزل بذلك بما بينهما من التعلق وان احدهما يسمى باسم صاحبه لانه عنه يقع وعلى حسب تعلقه فيما سبق يحدث وعلى ذلك تناول الالفاظ في الدعاء اذا قيل اللهم ارحمنا وارض عنا ، من قبل ان ما هو من صفات الذات لا يصح فيها الطلب والسؤال وانما يصح الطلب والسؤال فيما طريقه طريق الفعل فيقال ان يقل ذلك وعلى هذا الوجه تناول معنى الدعاء فيقال ان السؤال بهذا الدعاء هو المرجو أن يحدث عن رحمة ورضاه لانفس الرحمة والرضا ونظير ذلك ايضا في الدعاء قولهم اللهم اغفر لنا عليك فينا وشهادتك علينا ونفس العلم لا يغفر وكذلك نفس الشهادة وانما تتعلق المغفرة

بالعلوم والاشهود، وعلى ذلك يتأول قولهم رضى الله عن فلان ورحمه، لأن ذلك ليس بخبر عن تقدم الرضا والرحمة له وإنما معنى ذلك الدعاء والطلب لأن يفعل ما إذا فعله كان عن رضا ورحمته فأختصر اللفظ في الدعاء اختصارا والمعنى غير مشكل ولا ملبس، وأما معنى قوله عليه السلام ثم رجع آدم الى ربه فقال له هذه تحيتك فعنى ذلك انه رجع الى مسألته ومنا طيبته وقد فبره بقوله فقال له وبين ان ذلك رجوع الى السؤال والخطاب وليس كل رجوع رجوعا الى المكان في المكان بل قد يكون ذلك رجوعا عن فعل الى فعل واخذ في شيء بعد شيء وعودا الى مثل ما كان فيه بدأ من طريق الفصل والحكم لا من طريق التنقل والتحول من مكان الى مكان .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

روى معاوية بن صالح عن راشد بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يطوى المظالم يوم القيامة فيجعلها تحت قدمه الا ما كان من اجر الاجير وعقر البهيمة ونفس الخاتم .

تأويل ذلك

اعلم اننا قد مناهى التقدم وذكرنا ما فيه من الاشتراك في استعماله له في المعاني المختلفة وليس كل ذلك هو الجارحة واليعض والعضو فقط وبيننا ان ما سمي قد ما من الجارحة فلهي وهو تقدمه على البدن وان اصل معناه ما اخوذ من التقدم من غير أن مثل هذا اللفظ قد اجتيد استعماله في اللغة في الامر الذي لا تنقض فيه ولا تطالب به يطله ولا يجعل له حكما وكذلك يقال في مثل هذا الامر الذي صفته ما ذكرنا قد جعلته تحت قدمي على معنى ترك المنافسة عليه والمطالبة له فكأنه عليه السلام اراد أن يعرفنا مراتب الاعمال واقدار الجزاء عليها وان منها ما يكون الى العفو عنه اقرب من غيره فخص بعض الاعمال بالذكر تنويها بها انه عن ذكره لا يطل امرها ولا يدع المطالبة بها زجرا عن فعلها

- فعلها وتأكيدها على تركها لانه اراد بذلك اثبات عضو وجارحة لمن يستحيل ذلك في وصفه وانما يحاط بهم على المعهود من لغتهم والمتعارف فيما بينهم وذلك من المتعالم المشهور في خطاب العرب والعجم انهم يعبرون بمثله عن مثل هذا المراد فيقولون جعلت هذا الأمر تحت قدمي اذا عرض عنه ولم يطلبه ولا يطالب به، وقد روى مثله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه لما فتح مكة قام على باب الكعبة فقال « كل دم كان في الجاهلية قد جعلته تحت قدمي » على معنى اني اعرضت عن المناقصة فيه والمطالبة به، واذا كان ذلك مستعملا في اللغة على الوجه الذي بينا كان معنى قوله ان الله يجعل المظالم تحت قدمه يوم القيامة محولا عليه، وليس هذا الخبر مما يشكل معناه على من يعرف عادة العرب في الخطاب حتى يسبق وهمه الى خلاف هذا المراد الذي يتوهم انهم ائنه قدم جارحة ووطىء بها وطء الجارحة ١٠ فاذا كان كذلك بان لك وجه هذا الخبر في اضافة القدم اليه تعالى، ويحتمل ان يكون هذا تمثيلا بالأمر الذي يوطأ بالقدم لانه اذا اريد ستره والاعراض عنه وترك كشفه والتوقيف عليه عمل به ذلك ثم يقال لذى شبه به على هذا المعنى اجعله تحت قدمك وجعلته تحت قدمي توسعا وتمثيلا بما ذكرنا فاعلم ان شاء الله تعالى .

١٠

ذكر خبر آخر يقتضي التأويل وتأويله

- روى ابو عرييرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان احدكم اذا تصدق بالتمرة من الطيب - ولا يقبل الله الا الطيب - يجعل الله ذلك في كفه فيربها كما يربي احدكم فلوله او فصيله حتى يبلغ بالتمرة مثل احد .

١١

تأويل ذلك

- اعلم ان معنى الكف ههنا معنى الملك والسلطان كما قال الأخطل .
اعاذل ان النفس في كف مالك اذا مادها يوما اجابت بها الرسل
ومعنى الخبر على هذا التأويل ان الله عز وجل يجازي المتصدق بما بيناه

من الجزاء اضمافا مضاعفة وقائده الترفيب للصدقة وانها يجب ان يقصد بها الطيب من المال ويخص بالإفراق ويعلم ان ذلك يجري بعلم الله وقدرته وادارته ومشيتته اى قد علموا ان الله عز وجل هو المطلع الشاهد للصدقات قابل لانها تقع في ملكه وسلطانه على حسب علمه ومشيتته. وقد روى ان عمر بن الخطاب كان كثير ما ينشد هذين البيتين .

هون عليك فان الامور بكف الاله مقاديرها

فليس بآتيك منها ولا قاصر عنك ما موردا

ومعنى قوله « بكف الاله » اى في سلطانه وملكه وقدرته وهذا ايضا جائز في كلام الناس في معاملاتهم وتعارفهم لانهم يقولون ما فلان الا في كفى يريدون بذلك انه ممن يجري عليه امر ملكه ففى ذلك دليل على خلاف لنا قول التقديرية لان الصدقة فعل المصدق وقد اخبرنا في كف الله على معنى انها في ملكه وتحت قدرته وهذا يوجب ان يكون مقدورا لله مخلوقا له، وقد تقول هذا الخبر على وجوه اترقيل ان الكف المراد به ههنا الاثر والنعمة ف اذا كان كذلك كان معنى الخبر محولا على احد وجهين ، احدهما ان يكون معناه ان ذلك يقع بتمنك بنعمة من الله عز وجل في توفيقه اياكم فعملها ويكون معنى قوله في كف الرحمن اى به يقع وبمسن انعامه والطفانه يكون ويحدث ثم انه يحا زى من فضله من شاء بما شاء ومنه قول ذى الاسبغ فى معنى الكف الذى يراد به النعمة .

زمان به كه كف كريمة علينا ونعماء لمن بشير

اراد بذلك نعم ظاهرة لله فيه .

ذكر خبر آخر فى مثل هذا المعنى وتأويله

روى انس وعائشة وام سلمة رضى الله عنهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان قلوب بنى آدم بين اصبعين من اصابع الله يلقبها

كف

- كيف يشاء ، اعلم ان اهل العلم قد تأولوا ذلك على وجوه . احدها ان يكون المراد بالاصابع ههنا الملك والقدرة ويكون فائدته ان قلوبهم في قبضته جارية قدرته عليها وذلك ان الله تعالى خلق القلوب محلا للمغواطر والارادات والمزوم والنيات وهى مقدمات الافعال وفواتح الحوادث ثم جعل سائر الجوارح تابعة لها في الحركات والسكنات حتى تقع حركاتها بحسب ارادات
- القلوب لها اذا كانت اختيارية كسبية ثم اخبر ان القلوب جارية على حسب ارادة الله تعالى اذا كانت تحت سلطانه وقدرته ليستفاد بذلك ان من كانت فواتح الامور جارية تحت قدرته فكذلك غاياتها ونهاياتها ، وهذا ايضا يدل على صحة ما قول ان افعال الحيوان مقدورة لله مخلوقة له وانها لا تحدث الا على حسب سابق ارادة الله ومشيجته فيها ، قد دل صلى الله عليه وسلم بذكر القلب وكونه
- تحت القدرة جارية على المراد هل ان ما عدها اولى به لانه هو الذى تصدر افعال الجوارح عن قلبه وارادته ، وانما مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قدرة القديم باوضح ما يعقلون من انفسهم لان الرجل منهم لا يكون على شئ اقدر منه اذا كان بين اصبعيه ولذلك يضرب المثل به فيقولون ما فلان الا فى يدي وخفىرى يريدون بذلك انه عليه مسلط وانه لا يتعدى عليه ان يكون على ما يريد
- وقال بعض اهل العلم الا صبعين ههنا بمعنى النعمتين وقد ذكرنا فيما قبل ان العرب يقولون فلان على اصبع حسن اذا انعم عليه نعمة حسنة وذكرنا قول الراعى فى ذلك .

- ضعيف المصايدى العروق ترى له عليها اذا ما اجذب الناس اصبعها
- اى اذا وقع الناس فى الجذب والتعطى ترى له عليها اثر احسنا .
- فان قيل وما تفصيل ما بين النعمتين اللتين يتصرف القلب بينهما قيل يحتمل ان يكون بمعنى النفع والدفع وذلك يشتمل بجميع النعم لان النعم على ضربين ظاهرة وباطنة فالظاهرة منها ما تقع المتضعين بها والباطنة مادفع من

وجوه الشرو صرف من عوارض المحن فاذا كان كذلك احتمل ان يكون معنى
 الخبر افاذه افاذتنا اظهار نعمة الله علينا وانها قدسبقت وشملت باطنا وظاهرا
 وخص القلوب بالذكر لانها معظم ما في الابدان وبفسادها يفسد الجمل، وقال
 بعضهم معناه بين اثرين من ارادة الله عز وجل وفعلين من افعاله في الفضل
 والعدل وقد روى في بعض الفاظ هذا الخبر ما يدل على ذلك وهو ان بعضهم
 قال اذا شاء ازافه واذا شاء اقامه فأخبر ان القلوب في زينها واستقامتها
 جارية تحت قدرة الله تعالى وتبسطه وفي ملكه وسلطانه، وتحقق ذلك انه قد روى
 فيه انه قال صلى الله عليه وسلم بعده يا مقلب القلوب ثبت قلبي. فدل على صحة تأويلنا
 على ان معناه التوفيق والخذلان وفيه دليل على صحة مذهبتنا لانه عرفنا ان الازمنة
 والاقامة مما يجريان على حسب القدرة ونفاذ المشيئة . ١٠

واعلم ان لفظ الاصبع مشترك المعنى في اللغة على الوجوه التي ذكرنا
 والمعاني التي بينا وقد يقال للجراحة اصبع ايضا وليس خصصا به بل يجوز ان يقال
 له وغيره على الوجوه التي ذكرناها وقد قامت الدلالة واوضحنا الحاجة فيها
 قبل على استحالة وصف الله عز وجل بالجوارح والأدوات والأبصار
 والآلات فلم يجوز أن يجعل ذلك على معنى الجراحة لاستحالة صفته تعالى فوجب
 ان يجعل على احد ما ذكرنا من المعاني لانها تفيد المعنى الصحيح ولا تفيد الكيف
 والتشبيه الذي يتعالى الله عز ذكره عنه وانما هي لفظ الاصبعين والقدرة واحدة
 لأنه جرى على طريق المثل والمثل الجارى فيما بين الناس في مثل هذا المعنى
 على هذا اللفظ وهو انهم يقولون ما فلان الا بين اصبعي اذا ارادوا ضرب المثل
 بأنه مسلط عليه قادر على ما يريد منه فكأن على لفظ المثل على اللفظ الجارى
 المعهود وذلك لفظ الشبهة فلذلك سأل ان يقال انه بمعنى القدرة وهي واحدة
 وان كان اللفظ منى اذ ليست حقيقة معنى الاصبع معنى القدرة فيوهم القدرتين
 وانما يتمثل ذلك والمراد به القدرة والسلطان .

ذكر خبر الاصبع

ايضا على غير هذا لوجه مما يورهم التشبيه

- روى ابراهيم عن علقمة عن عبد الله رضى الله عنه ان رجلا من اهل الكتاب جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا القاسم ان الله تبارك وتعالى يمسك السموات على اصبع والارض على اصبع والجبال والشجر على اصبع والماء والثرى على اصبع ثم يقول اتا الجبار قال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قرأ قوله (وما تدروا الله حق قدره)

ذكر تاويله

- اعلم ان الخبر يحتمل في تاويله وجوها صحيحة لا يؤدى الى اثبات الجوارح لمن يستحيل في وصفه ذلك وهو الله جل ذكره لاستحالة كونه جسما متبعضا متجزئا معدودا فيما يمكن ان يقال في تاويله مما لا يؤدى الى الاحال في وصف الله عز ذكره ان المراد به اصبع بعض خلقه وشبهه لصحة ذلك انه لم يذكر في الخبر اصبعه بل اطلق ذلك منكرًا واحتمل ان يكون على ما قلنا انه يريد به اصبع بعض خلقه وليس يتكر في مقدور الله ان يخلق خلقا على هذا الوجه وقال محمد بن شعاع الثلجي في تاويل ذلك يحتمل ان يكون خلق من خلق الله ١٠ يوافق اسمه اسم الاصبع فقال انه يحمل السماوات على ذلك ويكون ذلك تسمية للحمول عليه بما ذكر فيه، فان قال قائل ليس قد ذكر في الخبر الذي رويم قبل هذا اصابع الرحمن واضيف اليه افرايم انه لو اضاف ذلك الى نفسه فكيف يكون؟ قيل كان يحتمل ان يكون المراد به القدرة والملك والسلطان على معنى قول القائل ما فلان الاين اصبى اذا اراد الاخبار عن جريان قدرته عليه فذكر ٢٠ معظم المخلوقات واخبر عن قدرة الله تعالى على جميعها مطلقا لسان الرب في قدرته وملكه وسلطانه فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم كالمتعجب منه انه مستعظم ذلك في قدرته وان ذلك يسير في جنب ما يقدر عليه ولذلك قرأ

عليه عليه السلام (وما تدرؤا الله حق قدره) اى ليس قدره فى القدرة على ما يخلق على الحد الذى ينتهى اليه الوهم ويحيط به الحد والحصر واذا كان كذلك احتمل ما ذكرنا من التأويل وكان صرفه اليه اولى من صرفه الى ما يستحيل فى صفة الله عز وجل .

ذكر خبر آخر فى مثل هذا المعنى

روى عبيد بن عمير عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا اخذ الجبار سباء وارضه بيده ثم يقبضها ويسطها ويقول انا الجبار انا الملك ابن الجبارة ابن التكبرون .

ذكر تأويله

- ١٠ اعلم ان معنى اخذه السباء والارض بيده يرجع الى تعريفنا قدرته عليها وجريان سلطانه فيها وقبضه لها يحتمل ان يكون بمعنى اغناؤها كقول القائل قبض الله روح فلان اليه اذا افناه ثم يسطها اى يعيدها على الوجه الذى يريد والهيئة التى يشاء كونها عليها وقد قال تعالى فى كتابه (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه) فتأول بعض اهل التفسير ذلك على معنى الافناء وانه يفنى السموات والارضين بقدرته وقيل يفنيها بيمينه اى يقسمه التى اقسم بها ثم يعيدها وقوله ويقول انا الملك ابن الملوك يشهد لهذا التأويل فى معنى الافناء وذلك ما ذكره فى قوله (ابن الملك اليوم لله الواحد القهار) قال المفسرون ذلك عند افناء خلقه واما تنهم فلا يكون له محجب فيجب نفسه بقوله تعالى (الله الواحد القهار) واعلم ان القبض والبسط فى صفة الله ظاهر قد ورد به القرآن وذلك يرجع الى معنى الفعل والقول واقع بالقدرة فتكون قاعدة الخبر تعريفنا انه هو القادر على القبض والبسط فتارة يقبض بعضها ويسبط بعضها وتارة يقبض الكل ثم يسطه فدلنا على قدرته على القبض والبسط جملة وتفصيلا وبذلك على امر العباد وانه يفنى الخلق ثم يعيدهم ويمتهم

ثم يحيبهم وعرفنا بحزم وضعفهم وزوال املاكهم ودعائهم وانه هو الذي تفرد بالملك والقدرة ولا يزول ملكه وقدرته .

ذكر خبر آخر في التجلي

بما يوههم التشبيه وتأويله

- روى حماد بن سلمة عن ثابت عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ قوله (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا: ثم قل هكذا يعني انه اخرج طرف الخنصر فقال قللت له ارايت يا ابا عبد ما تريد بهذا فضرب يده في صدرى وقال احدك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول ما تريد بهذا .

ذكر تأويل ذلك

- اعلم ان الذى يفسر من هذا الحديث معنى التجلي ومعنى الخنصر ١٠
 نأما التجلي فمعناه في كلام العرب ظهور الشيء، والشيء قد يظهر بمعنىين مختلفين يظهر جهره وعيانا بالחס ويظهر بالدلالة كقول انقال تجلى الامرلى حتى عرنته وقد تجلى الله للخلق بعلاماته ودلائله ويجلى للمؤمنين يوم القيامة جهره وعيانا والصحيح في معنى التجلي في الآية ان الله عز وجل خلق رؤية في الجبل حتى رأى ربه وذلك بأن احياء وجعله عالما رائيا ثم ذكره بعد الرؤية وجعله ١٥
 فرقا قطعاً علامة لموسى عليه السلام في انه لا يراه في الدنيا - واما قوله واخرج طرف الخنصر فان من اهل العلم من يقول ان معناه الشيء اليسير من آياته كاشارة المخلوقين بذلك فذكر الخنصر وضرب المثل به لانه جعل له خنصرا والعرب تقول وتضرب بالخنصر مثلاً عند تقليدهم الشيء وتكون النفاذة فيه انه ظهور ما اظهر من تفرق اجزاء الجبل الذى كان موسى عليه وذلك ٢٠
 يسير بالاضافة الى الآيات التى يظهرها الله عز وجل يوم القيامة وكان ذلك من النوع الذى يظهر يوم القيامة وكان في القلة بالاضافة اليه كطرف الخنصر فان قيل كيف انكر ثابت على من سأله عن تأويله قيل يحتمل ان يكون توهم فيه

انه يظن ان ذلك يرجع الى صفة الله او اثبات جوارحه له او عضواً لذلك انكر عليه
لينبه على تأويله على غير ما يتوهمه من ذكر الخنصر على معنى الجوارحة ، قال محمد
ابن شجاع وقد روى عكرمة عن ابن عباس تجلى مثل طرف الخنصر تشبيهاً
بما قلنا وعليه تأويلنا ان ذلك على طريق التمثيل بالشئ اليسير لاعلى معنى
اثبات جوارحه وقد قال الثعلبي ان هذا الحديث ضعيف ذكره حماد عن ثابت
ولم يروه غيره عنه من اصحابه وقد قال بعضهم ان حماد كانت له حرجة الى
عباد ان وابن أبي العرجاء الزنديقي ادخل في اصوله القاطن واحاديث احتملها
في آخر عمره فرواها بغفلة ظهرت فيه .

ذكر خبر آخر ما يوهم التشبيه وتأويله

روى ابو هريرة رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ
تولاه عز وجل (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامايات الى اهلها) الى قوله
(ان الله كان سميعاً بصيراً) فوضع ابو هريرة اجابته على اذنه واتى تليها على
عينه وقال هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرؤها ويضع اصبعه
هكذا فرسمت المشبهة انه اراد بهذا ان الله تعالى عينا واذنا جوارح ولهذا وضع
يده على عينه واذنه .

ذكر تأويله

اعلم ان العين والاذن اذا كانا بمعنى الجوارحة فلا يصح ان يكونا
الالاجسام المؤلفة والاجزاء المركبة وقد بينا فيما قبل ان القديم سبحانه
وتعالى لا يصح ان يكون جسماً ولا ذا اجزاء وآلة وجوارحه واستحال ان
يكون المراد به اشارة الى العضو والجوارحة وانما المراد بذلك تحقيق السمع
والبصر وان الله تعالى يرى الرئيات برؤيته ويسمع المسموعات بسمعه فأشار الى
الاذن والعين تحقيقاً للسمع والبصر لأجل انها محل السمع والبصر وقد يسمى
محل الشئ باسمه لا يبينها من المجاورة والقرب وهذا كما قال عز وجل (لهم

- قلوب لا يفقهون بها ولم اعين لا يبصرون بها ولم آذان لا يسمعون بها) والمراد بذلك ما في القلوب من العلوم والعقول لما لم يستعملوها في التوصل الى الحق ولم يعملوا فكرهم ونظرهم في تعريف الحق وكذلك لما لم يستعملوا الحق ولم يسمعه سمح قبول صاروا كأنهم لا اسماع لهم وكذلك وصفهم في آية اخرى بأنهم (صم بكم صم) لما تعاموا عن قبول الحق وتعاموا عن فهمه وسماعه .
- واذ كان الأذن والعين محل السمع والبصر فيما اراد صلى الله عليه وسلم تحقيق الوصف بالاشارة لله عز وجل بالسمع والبصر بالاشارة الى المحل والمراد ما فيه من السمع والبصر لا نفس المحل ومثل هذا في الكلام قول القائل قبض فلان على مال فلان قبض يده يشير الى انه حائر له لانه فعل ذلك بل يريد تحصيل القبض، وايضا فان هذا الخبر اذ كان وصف الله بأنه سميع بصير لا على معنى صفة بأنه عليم كما ذهب اليه بعض اهل النظر فلم يثبتوا لله تعالى في وصفنا له بأنه سميع بصير معنى خاصا وفائدة زائدة على وصفنا له بأنه عليم واذا كان كذلك اذنا صلى الله عليه وسلم بذلك تحقيق معنى السمع والبصر على الوجه الزائد معناه على معنى العلم ابطالا لقول من ذهب الى هذا التاويل في معنى العلم ولو كان معنى الوصف فيه بأنه سميع على معنى الوصف بأنه عليم لكان يشير الى القلب الذي هو محل العلم لينبه بذلك على معنى انه سميع بصير انه عليم فلما اشار الى العين والاذن وهما محلان للسمع والبصر حقق الفرق بين السمع والبصر وبين العلم وبين فائدة الوصف على الاختصاص على ان العين والاذن ليس مما يبصر به ويسمع وانما يسمع ويبصر بالسمع والبصر اللذين يكونان في الاذن والعين ألا ترى انه قد يكون عين ٢٠ ولا يكون بصير واذن صحيحة ولا يكون سمع فلم ان المقصود ليس هو اثبات الجارحة التي لا مدح في اثباتها بل المقصود اثبات الصفة التي بها يكمل الوصف بالمدح والتعظيم وان الاشارة في ذلك ترجع الى المستفاد مما في العين والاذن من السمع والبصر لا الى نفس العين والاذن والعرب قد تقول كثير اما فلان

الاشمس وقمر وبدروا نما يريدون بذلك التمثيل بوجه دون وجه وفي هذا المعنى قول النافذة .

لأنك شمس والملك كواكب اذا طلعت لم يبق منهن كوكب
وكذلك قال الآخر

• النشر مسك والوجوه دنا نير واطراف الأ كف غم

ولم يرد بذلك ان النشر عين المسك وانما شبه النشر بالمسك لطيب
الرائحة واطراف الا كف بالغم لاجرامه ودرطوبته والنعمة لا غير ذلك
وكذلك اشارته صلى الله عليه وسلم الى الأذن والعين لتحقيق كونه سميعا بصيرا
للاثبات جازحة لاستحالة الجوارح على الله عز وجل، ومثل هذا الخبر ماروى
١. في خبر آخر أنه قال صلى الله عليه وسلم في وصف الدجال وأنه يدعى الربوبية
قل صلى الله عليه وسلم ان الدجال أعور وان ربكم ليس بأعور ومعنى هذا الخبر
ايضا تحقيق وصف الله تعالى بأنه بصير وأنه لا يصح عليه النقص والعسى ولم
يرد بذلك اثبات الجازحة وانما اراد نفي النقص لأن العور نقص وقد ذكرنا
انه لا مدح في اثبات الجوارح بل اثباتها لله تعالى مستحيل ووصفه بها يؤدي
١٥ الى القول بنفيه وحدثة للوجوه التي بينها قيل .

ذكر خبر آخر في التجلي وقاويله

روى يحيى بن ابي كثير عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ان
الله تعالى اذا اراد ان يخوف اهل الارض ابدى عن بعضه واذا اراد ان يدمر
عليهم تجلى لها .

٢٠ اعلم انه يحتمل ان يكون المراد بقوله ابدى عن بعضه اى عن بعض آياته
وعلاماته بما يكون منذرة وعقوبة ومحذرة كما قال تعالى (وما نرسل
بالآيات إلا تنويفا) وقوله واذا اراد ان يدمر عليهم تجلى لها يحتمل ان يكون
المراد انه اراد ان يهلكهم ويستأصلهم اظهر من الآيات اكثر مما اظهرها في

الاولى حتى لا يستقر قلوبهم عليها، وقد بينا فيما قبل معنى التجلى وان ذلك ينقسم الى وجهين فتارة يكون تجليا بالذات كما تجلى للجبل بان ادى نفسه الجبل فتدكدك وتقطع وتارة يتجلى بانما له خلقه بان يظهر آياته لنا قضية للمعادات وعلاماته المزججة للقلوب والانس فيسمى اظهاره لذلك تجليا وذلك سائغ في اللغة على الوجهين جميعا كما قال القائل (تجل لنا بالمشرقية والفتنا) يعنى بالسيوف والارماح .
واراد ظهور القوم بالحرب عليهم وفيهم واما معنى التجلى فهو الظهور ولذلك تقول جلوت العروس اذا اظهرتها وبرزتها ومنه قول القائل .

فان الحق مقطعه ثلاث يمين او تقارأ وجلاء

اى ظهور وبروز ومنه الانجلاء عن الاوطان بالظهور منها والخروج
واذا كان هذا سائغا في اللغة كان الواجب ان يكون محولا عليه لاستحالة وصف
الله تعالى بالكل والبعض والجزء، وذكر انشئ والمراد به غيره سائغ في اللغة
كقول القائل بنو فلان يطؤون الطريق والمراد اهل الطريق المارون فيها
والعرب تقول اجتمعت النيامة ويريدون بذلك اهلها وقال الله عز وجل
(واسمعن اقربية) واراد اهلها واذا ساء ذلك كان توله ابدى عن بعضه
محولا على هذا النحو انه ابدى عن بعض آياته وعلاماته من الافعال المنذرة
المخوفة .

ذكر خبر آخر وتاويله

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعرابيا جاء اليه عليه
ثياب رثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصعد النظر فيه ويصوب ثم قال
ألك مال ؟ فقال نعم فقال صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه اذا اتم على عبد
يحسب ان يرى اثر نعمته عليه، ثم جراه حديث طويل الى ان وصف البحيرة التي
كانت العرب تبحر بها بشق آذانها فقال صلى الله عليه وسلم ساعد الله اشد من
ساعدك وموساه احد من موساك .

ذكر تاويل ذلك

- اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم انما خاطب العرب على لغاتها والمفهوم من خطابها على عادتها الجارية فيما بينهم والعرب تقول عند وصف الرجل بالقدرة والقوة عند انفاذ الامر فعلت ذلك بساعدي وبقوة ساعدي ولا يريد بذلك اثبات الساعد دون الوصف بالقدرة والقوة ألا ترى ان الرجل اذا قال جمعت هذا المال بقوة ساعدي وانما يريد ان يجمع المال برأيه وتدبيره وقوته دون المباشرة بالساعد والغرض من هذا الكلام معلوم والخطاب به مستقيم والمعنى مفهوم وكذلك قصد النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ساعد الله اشد من ساعدك أى امره اشد من امرك وقدرته اتم من قدرتك على العادة التى عرفت العرب فى خطابها اذا تكلمت بمثل هذا الخطاب لاعلى اثبات الساعد الذى هو الجارحة للقديم جل ذكره وهذا نظير ما ذكرنا فيما قبل ان العرب تسمى محل الشئ باسم ما فيه من طريق القرب كاسميت البصر عيناً والسمع اذا فسمى القدرة ساعداً وان كان الساعد محلاً للقدرة فاما قوله صلى الله عليه وسلم وموساه احد من مومنانك فهذا تحقيق ما ذكرنا من التاويل فى ان المراد به التمثيل وتحقيق الوصف بالقدرة لاثبات الجارحة لأن موسى لما كانت آلة للقطع وكان مرادة عليه السلام ان قطعه اسرع من قطعك عبر عن القطع بالموسى اذ كانت سبباً له على مذهب العرب فى تسمية الشئ باسم ما يجاوره ويقرب منه ويتعلق به واذا كان كذلك كان تاويل الخبر محولاً عليه وليس لأحد أن يقول هلا حلتهم ما وصف نفسه به من اليدين فى قوله (بل يداه مبسوطتان) و(خلقت ييدى) على القدرة كما حلتهم الساعد عليه لأجل ما تقدم ذكره من البيان ، فان حمل ذلك على القدرة يبطل وجه الفائدة فيه فى الاحتجاج على ابليس من حيث انه مخلوق بالقدرة كآدم عليه السلام وانما ذكر الله ذلك فى خطابه على طريق التفضيل لآدم على ابليس فى قوله (ما منعك ان تسجد لما خلقت ييدى) وليس كذلك

ما ذكر في هذا الخبر من الساعد لانه ان حمل على معنى القدرة لم ينقص اصلا ولم تبطل فائدة بل امره اظهر في انسه اراد به القدرة ولذلك قال موسى احد من موساك .

ذكر خبر آخر وتاويله

- روى عطاء بن ابي رباح عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام العبد الى الصلاة فانه بين عيني الرحمن فاذا التفت قال له الرب تعالى ذكره الى من تلتفت ؟ الى من هو خير لك مني ؟ اقبل الى فاني خير لك ممن تلتفت اليه .

تاويل ذلك

- اعلم ان العين في كلام العرب تستعمل في معان كثيرة منها ما يراد به الرؤية والمشاهدة ومنها ما يراد به الحفظ والكلاءة ومنها ما يراد به الجودة ومنها ما يراد به الدلالة ومنها ما يراد به الجارحة فأما ما يراد به الرؤية والمشاهدة فقول القائل انت على عيني واصنع هذا المتاع على عينك اى على مرأى منك ومشاهدتك، وما يراد به الحفظ والكلاءة فهو قولهم انت بعين الله اى انت في حفظه وكلاءته ونهمل في قوله تعالى (واصبر لحكم ربك فانك باعيننا) ١٠ اى في حفظنا وكلاءتنا، وإما الذى يراد به الدلالة فنفي قوله هذا عين الروم اى دليلهم وإما عين بمعنى الجودة، فنفي قولهم هذا عين المتاع وهذا عين القلادة اى جيدة واختار منه، فما العين التى هى بمعنى الجارحة فظاهر المعنى في الاستعمال لانهم يقولون عين الركبة والحدة عين، واذا كان لفظ العين مشتركين هذه المعاني المختلفة وكان وصف الله بالجارحة مستحيلا وجب ان يكون محولا على بعض هذه المعاني التى ذكرنا في معنى العين، وذلك انه ان حمل على ان المراد به الحفظ والكلاءة كما قيل في قوله (فانك باعيننا) وفي قوله في قصة نوح (تجري باعيننا) لم يكن ذلك منكرا وكان معناه ان الله عز وجل موفق للصلى

حافظ له وانه يحفظه وكلاءه حين وقته للصلاة وحرسه عن المعصية في تركها
كان بعينه على معنى انه تحت حفظه ورعايته ، وما يحقق ذلك ان ما ذكر
من الخبر يدل عليه من قوله انا خير لك ممن تلتفت اليه لان ذلك واعظ له من
نفسه تنبيها له من ربه يزجره عن الافعال ويدعوه الى الاقبال وهذه علامة
الحفظ والكلاءة من قبل الله عز وجل .

واذا قلنا ان المراد بالعين البصر وانه قد يسمى البصر عينا لأجل انه
ما يتعلق به ويقوم به فيها ، كان المراد بأن المصل بمرأى من الله ومشهد يراه
ويرى حركاته ويسمع كلامه ويشهد قلبه وتكون الفائدة فيه الترغيب في
الحفظ على الصلاة وضم الجوارح للخشوع والحضور بالقلب والنية على رؤية
الشاهدة والهيبة والاحلال لمن يصل له ويتاجه في صلاته بقرائه وذكره
وتسبيحه .

واذا قلنا المراد بالعين الجوده والخيار من الشيء فيحتمل ان يكون
المعنى فيه ان المصل بمن اختاره الله من بين خلقه لعبادته وخدمته في ان وقته
لصلاة له فهو عين من عيونه وولى من اوليائه ومختار من خلقه وقد قيل في
تأويل قوله عز وجل (واصنع الفلك باعيننا) كلا الوجهين بحفظنا ورعايتنا
وكلاءتنا وعلى مرأى منا ومشهد وقيل في قوله (ولتصنع على عيني) الامران
جميعا ايضا وكل ذلك محتمل ، واما قوله (تجري باعيننا) فقد ذكر بعض اهل
التفسير ان المعنى باولئنا وخيار خلقنا لانهم كانوا هم المؤمنين في وقت نوح
عليه السلام وقال بعضهم اراد بذلك عين الماء التي اخرجها الله تعالى من
الارض وقال بعضهم المعنى انها تجري بمرأى منا ومشهد من حفظنا وكلاءتنا
لا تلحقها آفة ولا يترضاها نقض لأجل حفظ الله تعالى لها ولمن فيها .

واعلم ان استعمال لفظ العين في البصر توسع لما ذكرنا انه تسمية
الشيء باسم عمله وباسم ما هو قائم به وان ذلك سائغ في اللغة .

وقد اختلف اصحابنا فيما ثبت لله تعالى من الوصف له بالعين فمنهم من

- قال المراد به البصر والرؤية ومنهم من قال ان طريق اثباتها صفة لله تعالى .
 السمع وسبيل القول فيها كسبيل القول في اليد والوجه وقد مضى بيان ذلك
 حيث ذكرنا تأويل اليد واذا كان لفظ العين مشترك المعنى عتدل التأويل
 ولا يخص امرا واحدا هو جراحة فقط كما ذكرنا من مذهب المشبهة فقد بان
 ان الصحيح في وصف الله احد ما ذكرناه لاحتمال اللفظ له وصحة جريان
 ذلك في وصفه تعالى واستحالة وصفه بالجارحة والبعض تعالى الله عن ذلك
 علوا كبيرا .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

- روى مالك عن نافع عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم رأى بصا قافى جدار القبلة فحكه ثم اقبل على الناس فقال اذا
 ١٠ كان احدكم يصلي فلا يصق قبل وجهه فان الله قبل وجهه اذا صلى ومثله ما هو
 قريب من معناه ما روى ابن المسيب عن ابي ذر رضى الله عنه ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لا يزال الله سبحانه مقبلا على العبد ما لم يلتفت في الصلاة
 فاذا صرف وجهه انصرف عنه .

ذكر تأويله

- ١٠ اعلم ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله سبحانه قبل وجهه .
 يحتمل وجوها ، احدها ان يكون معناه ان ثواب الله لهذا المصلى ينزل عليه من
 قبل وجه هذا المصلى ومثله قوله صلى الله عليه وسلم يحيى القرآن بين يدي صاحبه
 يوم القيامة أى يحيى ثواب قراءته القرآن وقد روى ايضا في خبر انه قال من
 قرأ ثلث القرآن اعطى ثلث النبوة ، والمعنى فيه انه اعطى ثلث علم النبوة ومثله
 ٢٠ ايضا قوله عليه السلام من عال ثلاث بنات كن له حجابا من النار اى كان ثواب
 ذلك حجابا له من النار ، وقال حوثة قدم مكة عمر بن الخطاب فجعل يطوف
 في السكك ويقول قوا افتتكم قرباني سفيان فقال له ذلك فقال نعم حتى يحيى .

مها ننا يعني خد منا واحدا ما هن وهو الخادم قال ثم مر به بعد ذلك فقال الم
 اقل لكم قوا افتيكم قال نعم حتى يحى مها ننا قال فعلاه بالدرة فخرجت هند
 فقالت أتضر به اما والله ارب يوم لو ضربته لا تشعرت بك بطن مكة . فقال
 صدقت ولكن الله عز وجل رفع بالاسلام اقواما ووضع به اقواما
 فقولها اتشعرت بك بطن مكة اى اتشعرت بك اهل بطن مكة وهذا
 كما ذكرنا من قول اهل اللغة انهم يقولون جاء تميم والازد ويريدون
 ابناء هم ويقول جاء ت اليامة ويريدون اهلها وهذه طريقة للعرب
 ظاهرة في خطاها فيحتمل على هذا الوجه ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم
 فان الله قبل وجهه اذا صلى اى ثوابه وكرامته ويحتمل أيضا ان يكون الخبر
 على معنى الترغيب في اذمان الخشوع في الصلاة والحض عليها يريد صلى الله
 عليه وسلم بذلك ان اول الاشياء بالمصل ان يكون يشتغل قلبه بذكر الله وذكر
 عظمته وعزته وتقدسه ويكون المعنى ان عظمة الله وعزته يجب ان تكون
 تلقاء وجهه على معنى انه يجب ان يكون شغله بها وبذكرها وتجديدا حضارها
 القلب عن غيره ويحتمل ان يكون ذلك ضربا من آداب الصلاة عليه المصل
 حتى يكون في صلاته مصحرا ما يجر متها معظما لامر الله والجهة التي استقبل
 اليها خاصة تعظيلا لامر الله تعالى فكذلك لا يصبغ قبل تلك الجهة وعلى هذا
 يكون تقدير قوله بان الله قبل وجهه اى ان امره قد وجهه عليه من تعظيم
 الجهة التي توجه اليها فيجب ان لا يعدل عنها بشيء من جسده ولا شيء من
 قلبه .

٢٠ فما توله صلى الله عليه وسلم لا يزال الله سبحانه مقبلا على عبده مالم
 يلتفت في الصلاة فيحتمل ان يكون المعنى فيه انه لا يزال خيره مقبلا عليه كما يقول
 القائل ان الامير قبل على فلان اذا قبله وقربه وانا له خيرا وقوله فاذا صرف
 وجهه انصرف عنه اى انصرف خيره وثوابه بقول القائل ان الامير صرف

وجبه عن فلان اذا قطع خيره عنه ولم يحسن اليه في المستأنف كما احسن اليه فيما قبل وهذا كقول القائل .

وكنا اذا الجبار صغر خده اقناله من ميله نتوما

- اي اذا امال خده بان يقطع عطيشته ونظيره لا انه يريد بذلك الخلد المعروف، ويحتمل ان يكون المعنى فيه لا يزال توفيق الله للعبد ولطفه به واصلا اليه ما لم يعرض فاذا اعرض فقد اعرض الله عنه بفعل الخير واعادة اللطف عنه وهو معنى قوله انصرف عنه وهذا كما قال الله عز وجل (ثم انصرفوا صرف الله قلوبهم) والمعنى في ذلك انه لا يصرف الله قلوبهم عن الخير بقطع التوفيق واللطف انصرفت قلوبهم عن الخير وهذا مبني على اصلنا في انه لا ينصرف احد عن الطاعة الا يصرف الله عز وجل وذلك بان لا يفعل له توفيقا يصل به الى فعل الخير .
وعلى ذلك يتأول قوله تعالى (قلبا زاغوا ازاغ الله قلوبهم) اي لما زاغوا في عصى وحكى ازغت قلوبهم لما احدتهم وخلقهم .

- واعلم ان الذي اوجب ان يحمل التأويل في ذلك على معنى ما قلنا استحالة وصف الله تعالى بالكون في جهة وعما ذاة ومقابلة لاستحالة كونه جوهر او جسما واذا سوغت اللغة هذه الطريقة اتى حملنا عليها هذا الكلام .
وكان مفيدا كان حمله عليه اولى من وصف الله تعالى بما لا يليق .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

- روى ابو ذر رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم ولا يزكهم ولم يعم عذاب اليهم، شيخ زان وملك كذاب وعائل مستكبر (١). وروى عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الذى ٢٠ يخرج ازاده خيلاء لا ينظر الله اليه يوم القيامة .

وجه السؤال في هذا الخبر هو ان قيل اذا كان الله تعالى لا يصح ان يوصف بالنظر فما فائدة قوله ولا ينظر اليهم ولا يزكهم؟ والجواب عن ذلك

ان النظر في كلام العرب ينصرف على وجوه، منها نظر العيان، ومنها نظر الانتظار
ومنها نظر الاعتبار، ومنها نظر التعطف والرحمة، فعنى قوله صلى الله عليه وسلم
لا ينظر الله اليهم اى لا يرحمهم والنظر من الله تعالى لعباده انما هو رحمة لهم
ورأته بهم وعبادته عليهم (١) ومنها يقول القائل لغيره انظر الى نظر الله
اليك اى ارحمني رحمك الله ويقال ايضا انظر الى معنى تعطف على ويقال فى الدعاء
ايضا انظر اليها نظرة رحمة بها، وروى فى خبر آخر ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الله فى خلقه كل يوم ثلثائة وستين نظرة يخفى فيها ويرفع ويعز
ويذل، والمراد بهذه النظرات ما يحدد فى كل حال من تغيير الشؤن والاحوال
فاما وصف الله تعالى بانه ناظر فلا يصح بمعنى الرؤية من قبل ان النظر المقرون
بالوجه والى فى اللغة وان كان بمعنى الرؤية والعيان فلا يسمى الله سبحانه الا بما
سمى به نفسه وسماه به رسوله واتفقت عليه الامة وقد ورد الكتاب بانه رأتى
بصير وانه يرى ويصير ولم يرد بانه ينظر فذلك لا يوصف بالنظر على معنى
الرؤية ويوصف بالنظر على معنى التعطف والرحمة وعلى ذلك يتأول ايضا قوله
تعالى (ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم ثمنا قليلا) الى قوله (ولا ينظر اليهم)
اى لا يتعطف عليهم ولا يرحمهم، ولا يجوز أن يوصف رؤية الله بانه ناظر كما
لا يوصف بانه ناظر على معنى انه رأى وكذلك لا يجوز أن يوصف بان الله رؤية
بعد رؤية كما لا يوصف بان له علما بعد علم فما وصف به من تكرير النظرات
وتكثيرها فذلك يرجع الى معنى النظر الذى هو العطف والفضل والرحمة
وذلك نوع الفعل ولا يجوز فيها طريقه طريق صفات الذات ان تعدد
وتكرر وتكثر.

سؤال، فان قال قائل أليس قد روى فى الخبر ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال: ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى افعالكم ولكنه ينظر الى قلوبكم،
فما معنى هذا النظر؟ قيل هذا يحتمل معناه ان يكون الاحتساب والاعتداد اى
انه لا يمتد بما يظهر على ظواهركم اذا لم تكن موازنة لبواطنكم وهذا كما

يقول القائل قصدت فلانا فما نظر الى اى لم يقع قصدى عنده موثما اعتد به واحتسبه، وانما كان كذلك لأن الاعمال الظاهرة منوطة بصحة السر والاخلاص في النيات ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم «انما الأعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى» يريد بذلك ان النيات هي المصححة للأعمال وانها مع اقترادها عنها لاتقع مواقع القبول والاجزاء .

سؤال آخر

- فان قال قائل اليس قد روى أيضا في الخبر الآخر ان الله تعالى ولم ينظر الى الدنيا منذ خلقها « فما معنى ذلك، قيل قد بينا فيما قبل ان النظر الذي هو بمعنى الرؤية لا يقع فيه الاختصاص وأنه تعالى هو الراى لكل مرئى لاعلى معنى طريق الاختصاص ولا يوصف بالنظر على معنى الرؤية من طريق اللفظ والعبارة لاجل ان السمع لم يرد به واما الذى يوصف به من ذلك على لفظ النظر نظريا واثباتا فانما هو بمعنى التعطف والرحمة او تركها او بمعنى القبول على الوجه الذى ذكرناه فولهلم فلان ما ينظر الى فلان اذا اراد الله لا يعتد به ولم يكن له عنده قدر وعلى ذلك يحمل معنى الخبر بأن الله تعالى لما خلق الدنيا للفناء والزوال وحث على الزهد فيها وترك الاشتغال بها قيل في وصفه على هذا المعنى انه لم ينظر اليها اى لم يحل قدرها ولا قدر من ركن اليها وهذا يرجع في التحقيق الى معنى منع لطفه المشتغلين بها المعرضين عن حكم الآخرة لأن ما وصف من النظر على هذا الوجه راجع الى معنى اللطف والرحمة والتوفيق وفعل الخير واللفظ باهله ويكون تحقيقه ان المشتغلين بها المعرضين عن الطاعة فيها قد سرحوا من اللطف والتوفيق من عنده ما عند حرمانه معرضوا عن الطاعة واشتغلوا بالمعصية وكل ذلك ترتيب امر وصفناه تعالى بالنظر في قول القائل نظر اليه ولم ينظر اليه .

ذكر خبر آخر وتأويله

روى في الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «تكلفوا من

العمل ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا.

اعلم ان وصف الله تعالى بالملافة على معنى السآمة والا ستقال للشيء على معنى تقور نفسه عنه محال لان ذلك يقتضى تغيره وحلول الحوادث فيه وذلك غير جائز في وصفه ولهذا الخبر طريقان من التاويل. احدهما ان يكون معناه ان الله سبحانه لا يغضب عليكم ولا يقطع عنكم ثوابه حتى تتركوا العمل وترهقوا في سؤاله والرغبة اليه فسمى الفعلان ملاا تشبيها بالملى وليسا يمل على الحقيقة .

والوجه الثاني ان يكون معناه ان الله لا يمل اذا ملتم ومثل هذا قولك في الكلام ان هذا القرس لا يفتى حتى تفتى الخيل وأمس المر اذ بذلك انه يفتى اذا تفتت الخيل ولو كان الرد هذا ما كان له فضل عليها لانه يفتى معها وى فضيلة له وانما المراد بهذا المثل انه لا يفتى وان تفتت الخيل وكذلك يقول القائل للرجل البليغ في كلامه الألد في خصوصته فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصومه يريد بذلك انه لا ينقطع اذا انقطع خصومه ولو اراد به انه ينقطع اذا انقطعوا لم يكن له في ذلك القول فضل على غيره ولا وجب له مدحة وتدجاء مثل ذلك في كلامهم وفي الشعر ايضا كما قال قائلهم .

١٥ صليت منى هذيل بفرق لا يمل الشر حتى يملوا

لم يرد بانهم يملون الشر اذا ملوه ولو اراد ذلك ما كان لهم فيه مدح لانهم حينئذ يكونون فيه مثلهم بل اراد انهم لا يملون الشر وان مله خصومهم فعلى هذا يكون الخبر ان الله عز وجل لا يوصف بالملال على الحقيقة وان تركوا هم طاعته وقصروا فيها لأن الله عز وجل لا يوصف بالملال على الحقيقة .

٢٠ ذكر خبر آخر وثاق يله

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر» اعلم ان الله تعالى لا يجوز أن يوصف بأنه دهر وانه الدهر على الحقيقة وانما هذا مثل واصله ان العرب في الجاهلية كانت تقول اصابتني الدهر في مالى

بكذا

بكذا وثائني قوارع الدهر ومصائبه فيضيفون كل حادث يحدث بما هو جار
بقضاء الله وقدره وخلقه وتقديره من مرض او محنة او غنى او فقر او حياة
او موت الى الدهر ويقولون لعن الله هذا الدهر والزمان وكذا قال قائلهم.

أمن المنون وريبها يتوجع والدهر ليس بمعتب من يجزع

- وقد يسمى الدهر المنون والزمان ايضا لانه جالب المنون عندهم
والمنون المنية وروى بعضهم هذا البيت .

(أمن المنون وريبه تتوجع) كما نه قال أمن الدهر وريبه تتوجع

(والدهر ليس بمعتب من يجزع)

وقد قال الله سبحانه (تربص به ريب المنون) أى ريب الدهر

- وحوادثه وكانت العرب تقول لا الفاك آخر المنون أى آخر الدهر وقد اخبر
سبحانه عن اهل الجاهلية بما كانوا عليه من نسبة اقدار الله وافعاله الى الدهر
فقال (وقالوا ما هي الاحياء التى الدنيا تموت ونحيا وما يهلكنا الا الدهر) فقال
صلى الله عليه وسلم لا تسبوا الدهر أى اذا اصابكم المصائب لا تسبوا الله فان الله
هو الذى اصابكم بها لا الدهر وانكم اذا سببتم الدهر فاعل ذلك ليس هو الدهر
وقع السب على فاعل ذلك وهو الله تعالى، ألا ترى ان الرجل منهم اذا اصابته
جائحة فى مال او ولد او بدن سب فاعل ذلك وتوهمه الدهر فكان السبوب
هو الله جل ذكره ومثاله فى الكلام ان يكون رجلا يسمى زيد او له عبد
يسمى بكرا فامر بكرا ان يقتل رجلا قتلته سب الناس بكرا فقال لهم قاتل
لا تسبوا بكرا فان زيدا هو بكرا يريد أن زيدا هو القاتل لان الذى امره كانه
هو القاتل كذلك الدهر تكون المصائب فيه والنوازل وهى باقدار الله تعالى
فيسب الناس لكون المصائب فيه وليس للدهر صنع فيقول القائل لا تسبوا
الدهر فان الله هو الدهر، وزعم بعض رواة اهل العلم ان هذا الحديث
قد اختصره بعض الرواة وغيره والمعناه عن جهته لان فى الحديث كلاما اذا
ذكر بان تأويله . وقد روى الزهرى عن ابن المسيب رضى الله عنه عن ابي هريرة

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « قال الله تعالى يؤذني ابن آدم يسب الدهر
وان الدهر يبدى اقلب الليل والتار وانا الدهر » واذا روى هذا الحديث بهذا
الشرح بان ان التأويل على ما ذكرناه .

وقد روى « قوله وانا الدهر » على وجهين ، احدهما بفتح الراء من الدهر
ويكون معناه انه جعل ذلك وقتا للفعل المذكور ويرجع معناه الى : انا الباقي
ابدا القلب للأحوال التي يتغير بها الدهر ، وقد روى ايضا بضم الراء واذا روى
على هذا الوجه يكون معناه ما تقدم ذكره اي انا المغير للدهر والمحدث
للحوادث فيه لا الدهر كما يتوهمون ويكون فائدته تكذيب من اقتصر على
الدهر والايام والى الى حدوث الحوادث وتغييرها من المحدثين والزنادقة
وتحقيقا لاثباته جل ذكره انه الفاعل لجميع الحوادث المريد لها لمرور الليالي
والايام وان الايام والليالي ظرف للحوادث لانها يحدث بها او منها شيء .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

روى في الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال عقيب كلام ذكره
ما لا يقتضى تأويلا ولا يؤهم تشبيها « وان آخر وطاة وطنها الله تبارك وتعالى

١٠ بوج »

ذكر تأويله

اعلم ان الوطاة التي هي بمعنى عاسة جارية بجراحة او بيعض
الاجسام لا يصح في وصف الله تعالى لاستحالة كونه جسما واستحالة العاسة
عليه واستحالة تغييره بما يحدث فيه من الحوادث واذا كان كذلك كان محولا
معناه ما تقدم ذكره في ان ذلك يرجع الى الفعل دون ان يكون معنى يتعلق
بالذات مما يقتضى حدوث معنى فيها ومعنى الحديث على هذا التأويل ان آخر ما
اوقع الله سبحانه بالمشركين بالطائف وكان آخر غزوة غزاها النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم حنين وادى الطائف ووج اسم موضع فيه وكان سفيان بن عيينة

ينهب

(١٢)

يذهب في تأويل هذا الحديث الى نحو ما ذكرناه ويقول ان ذلك مثل قوله صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم اشد وطأك على مضر وابث عليهم سنين كسفي يوسف » فتابع القحط سبع سنين حتى أكلوا القند والعظام والعرب تقول في كلامها اشتدت وطأة السلطان على رعيته وليس يريدون وطء القدم وكذلك يقال وطمهم السلطان وطأ ثقيلا .

ويقال وطأة المقيد اذا اراد ووصف الوطأة بالثقل وكذلك قاله لهم .

ووطئنا وطأ على حق ووطء المقيد يابس الهرم والمقيد اقل ثنى وطأ لانه يرسف في قيوده فيضع رجله معا ويروى ثابت الهرم وهو نبت ضعيف فاذا وطئه المقيد فنته واذا كان هذا في الكلام سائنا وفي العرب جائزا وجب ان يحمل عليه معنى الخبر لا استحالة وصف الله تعالى بالجوارج والمهاسة .

ذكر خبر آخر مما يقتضي التأويل

روى جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « اهتز العرش لموت سعد بن معاذ » وقد روى ابو الزبير عن جابر رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر انه قال « اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ » .

ذكر تأويله

اعلم ان بعض اهل العلم يذهب في تأويل هذا الحديث الى ان ذلك اهتزاز العرش على الحقيقة وان العرش محرك على الحقيقة لموت سعد ولست انكر هذا التأويل لأجل ان العرش يجوز عليه الحركة ولكنه تبطل فائدة . وتأوله بعضهم على ان العرش هاهنا السرير الذي كان عليه سعد وهذا ايضا يبطل فائدة الخبر وانما افيد بهذا الخبر فضيلة لسعد ولا فضيلة له في تحريك سريرته والصحيح من التأويل في ذلك ان يقال الاهتزاز هو الاستبشار والسرور يقال ان فلانا

يستبشر للعروف ويهتزله ومنه قيل في المثل ان فلانا اذا دعى اهتزوا اذا سئل
ارتز والكلام لأبي الاسود الدؤلي والمعنى فيه انه اذا دعى الى الطعام يأكله
ارتاح له واستبشر واذا دعى الى حاجة ارتز اي تقبض ولم ينطلق ومنه .

قول الشاعر

• وتأخذه عند المكارم هزرة كما اهتزت تحت البارح القمصن الرطب .

فمعنى الاهتزاز في هذا الحديث الاستبشار والسرور وما العرش
عرش الرحمن على ما جاء في الخبر والمعنى في ذلك ان حملة العرش الذين يحملونه
ويطوفون حوله فراحوا بقدم روح سعد عليهم فأقام العرش مقام من يحمله
ويطوف به من الملائكة كما قال الله تعالى (فما بكت عليهم السماء والارض)
• يريد اهل السماء واهل الارض وكما قال صلى الله عليه وسلم في احد « هذا جبل
يحبنا ونحبه » يريد يحبنا اهله يعني الانصار ونحب اهلهم وقد جاء في هذا الحديث
ان الملائكة يستبشرون بأرواح المؤمنين وان لكل مؤمن بابا من السماء
يصعد فيه عمله ويترى منه رزقه وتخرج منه روحه اذا مات فكان حملة العرش
من الملائكة يفرحون ويستبشرون بقدم روح سعد بن معاذ عليهم
• لكرمه عند الله وحسن عمل صاحبه .

واعلم ان هذا الخبر ليس بما يرجع شيء منه الى صفات الله تعالى
ولكنه مشكل اللفظ فدخل في جملة ما ضمننا تأويله وتفسيره من مشكلات
الاخبار .

ذكر خبر آخر وتأويله

• روى علقمة بن عامر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « لو جعل
القرآن في اهاب ثم اتى في النار ما احترق » .

اعلم ان الناس اختلفوا في تأويل هذا الخبر على وجه . فقال بعضهم
ان من من الله عليه بحفظ القرآن وقاه عذاب النار واحتج لذلك بحديث ابي
امامة ان الله لا يعذب قبا وهي القرآن ، وقد روى ذلك عن الاصمعي ، وقال بعضهم
معناه

معناه ان القرآن لو كتب في جلد ثم طرح الجلد في النار ما احترق النار وذلك في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم علامة لنبوته وقال قوم تأويله ان القرآن لو كتب في جلد ثم طرح الجلد في النار ما احترق أى ما احترق القرآن بمعنى انه لم ييطل ويندررس وانما ييطل ويندرس المداد ويحترق الجلد دون القرآن وهذا مثل قوله صلى الله عليه وسلم حاكيا عن الله سبحانه وإني منزل عليك كتابا لا يغسله الماء ولم ير دأبه لو كتب القرآن في شيء وغسل بالماء لم يفسد انما أراد ان الماء لا ييطله ولا يفسده فكذلك قوله ما احترق أى في حقيقة الامر لا ييطل ولا يندررس ومثل هذا كثير قال الله تعالى (ولا يكتُمون الله حديثا) وهم قد كتموا الله لما قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وانما اراد ولا يكتُمون الله في حقيقة الامر لانهم فيما كتموه لم يغيب ما كتموه عن الله وانما توهوا ١٠ انهم كتموه .

وذهب ذاهبون من اصحابنا الى انه لا يصح ان يكون معناه ان من حفظ القرآن لم يذب بالنار لانه قد روى في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم قاله يكون فيكم قوم تحرقون صلاتكم في صلاتهم واعمالكم في اعمالهم يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كروقي السهم من الرمية فبان ١٥ انه اراد بقوله لا يذب تلبا وعى القرآن اذا حفظ حدوده وعمل بموجبه واعلم ان هذا الخبر دليل على صحة ما نقول ان القرآن مكتوب في اللوح والجلد غير حال وانه لا يجب حلول الكلام في عمل الكتابة كما انه صلى الله عليه وسلم مكتوب في التوراة ولم يكن حالها وكذلك قال صلى الله عليه وسلم ما احترق أى ان احتراق الجلد وبطلانه لا يؤدي الى بطلان الكلام لأجل انه ليس في عمل كتابته ٢٠ . ومثل هذا الحديث ما روى عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يبنى لحامل القرآن ان يجهل مع من جهل وفي جوفه كلام الله سبحانه وذلك ان معنى قوله يحل القرآن لمن حفظه ووعاه وفيه معنى قوله وفي جوفه كلام الله أى حفظ كلام الله وذلك ان كلام الله تعالى

محفوظ في القلوب متلويا لألسنة مكتوب في المصاحف كما ان الله جل ذكره مذكورا لألسنة معبود بالجوارح ولا يجوز أن يكون في شيء من ذلك حالا ومثل هذا قوله تعالى (وأشربوا في قلوبهم العجل) والمراد حب العجل لأن العجل لم يحل في قلوبهم .

واعلم اننا لانبي ان كلام الله تعالى محفوظ على الحقيقة يحفظ في القلوب مكتوب على الحقيقة في المصاحف كتابة حالة فيها متلويا لألسنة بتلاوة فيها مسموع في الاسماع غير حال في شيء من هذه المخلوقات ولا يماز .

ذكر خبر آخر

١٠ فان قيل فاقولون فيما روى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ما تقرب العبد الى الله سبحانه بمثل ما خرج منه يعني القرآن» قيل لهم ان نروج الشيء من الشيء على وجهين احدهما كخروج الجسم من الجسم وذلك بفارقة مكانه واستبداله مكانا آخر وليس الله تعالى جسما ولا كلامه جسم لأنه لو كان جسما لاتنقض محلا واحدا وذلك فاسد .

والوجه الثاني من معنى الخروج كقوله خرج لنا من كلامك .
١٥ خير كثير واتانا منه نفع بين اذا اراد أنه ظهر لهم منه منافع فاما الخروج الذي بمعنى الانتقال فلا يصح على كلام الله سبحانه ولا على شيء من الكلام لأجل انه ليس بجسم ولا جوهر وانما يجوز الانتقال على الجواهر والاجسام فاما على الوجه الثاني فيصح والمعنى فيه انه ما انزل الله على نبيه وانهم عبادته وقد قال قائلون ان الهاء في قوله نخرج منه يعود الى العبد ونروجه منه وجوده متلوا .
٢٠ على لسانه محفوظا في صدره مكتوبا بيده .

وذكر عكرمة انه شهد جنازة مع ابن عباس رضي الله عنهما فقال بفعل رجل يقول عند القبر يا رب القرآن اغفر له فقال ابن عباس مه اما علمت ان القرآن منه فقال فطلى الرجل رأسه كأنه قد اتى كبيرة .

ومعنى قوله ان القرآن منه اى هو صفة الله القائمة بذاته ولم يجوز أن يكون ما كان من محكمه مريباً محدثاً .

فان قيل فما معنى قول عمرو بن دينار ادركت مشايخنا يقولون منذ سبعين سنة ان القرآن كلام الله منه خرج واليه يعود ؟ قول معناه عند اهل النظر أنه هو الذى تكلم به وهو الذى أمر به ونهى به والله يعود بمعنى هو الذى يستلزم أمره ونهايه .

ذكر خبر آخر

وقد روى عثمان بن عفان رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : فضل القرآن على الكلام كفضل الخالق على المخلوق وذلك انه منه « واعلم ان قول القائل ان الشيء من الشيء قد يكون على وجوه ، احدها ان يكون جزءا له كقولنا اليد من الانسان والواحد من العشرة وقد يكون الشيء من الشيء على معنى انه فعله وظهر منه كقوله تعالى (ونحضر لكم مائى السموات وما فى الارض جميعا منه) يعنى خلقا وتدبرا وملكا .
وقد يكون منه على معنى انه صفة له وعليه يتأول قوله ان كلام الله من الله .

ومن أصحابنا من قال معنى قولنا كلام الله من الله اى منه يسمع وبتعليمه تعلم وبتفهيمه تفهم .

وذكر بعض أصحابنا ان معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم وذلك انه منه معناه انه له قال والعرب تقول ان هذا منك على معنى انه لك كما قال القائل .

٢٠

فذلك العطاء ومن الثناء

اى لك العطاء ولى الثناء عليك واعلم ان المشبهة قد تأولت الصمد على معنى انه مصمت ليس بأجوف وكيف يصح ان يقال خرج منه كلامه على

تقدير خروجه من الأجسام المحبوبة فعلت بذلك تناقض قولهم وإن معنى الخبر ما اشرنا إليه .

ذكر خبر آخر

فإن قيل فما تقولون فيما روى أبو هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم « إن الله سبحانه قرأ طه ويس قبل أن يخلق آدم عليه السلام بالنبى عام فلما سمعته الملائكة قالت طوبى لأمة ينزل عليها هذا » .

الجواب ، أعلم أن معنى قرأ أى أظهر وأسمع وأفهم كلامه من أراد من خلقه من الملائكة في ذلك الوقت والعرب تقول قرأت الشئ إذا تبعته وتقول ما قرأت هذه الناقة في رحمتها سلاقط أى ما ظهر فيها ولد فعل هذا يكون الكلام سائفا وقراءته اسماعه وأفهامه بعبارات يحاكيها وكتابة يحداثها وهو معنى قوله قرأ كلام الله ومعنى قوله (فاقرؤا ما تيسر منه) ومن اصحابنا من قال معنى قوله قرأ أى تكلم به وذلك مجاز كقولهم ذقت هذا الأمر ذواقا بمعنى اخترته ومنه قوله تعالى (فاذا أتاه الله لباس الجوع والخوف) أى ابلاههم به فسمى ذلك ذواقا والخوف لا يذاق على الحقيقة لأن الذوق في الحقيقة بالغم دون غيره من الجوارح ، وما قلنا أولا فوضح في تأويل هذا الخبر لأن كلام الله تعالى أزل في قديم سابق لجملة الحوادث وإنما أسمع وأفهم لمن أراد من خلقه على ما أراد في الاوقات والازمنة لأن عبر كلامه يتعلق وجوده بمدة وزمان .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

روى أبو حازم عن سهل بن سعد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ٣٠
أنه قال « دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة وما يسمع من نفس شيئا من حمى تلك الحجب إلا زهقت نفسها » ، وروى أيضا عن ابن عمر رضى الله عنها أنه قال « احتجب الله من خلقه بأربع بنار وظلمة ونور وظلمة » .

اعلم ان معنى قوله دون الله سبعون الف حجاب اى هو حجاب لغيره
من خلقه لانه لا يصح ان يكون محجوبا لاستحالة ان يكون محصورا محددا
تعالى الله عن الحد والحصر والتشبيه والتمثيل والخلق محجوبون لارب العالمين
والحجب لهم وهم المحجوبون بها ولا يصح ان يكون دونه حجاب يحجب سبحانه
وتعالى عما يشركون وقد روينا فيما قبل عن علي رضي الله عنه انه انكر على من
قال لا والذي احتجب بسبع ، فعلاه بالدرة وقال يا لكع ان الله لا يحتجب من
خلقه بشيء ولكن يحجب خلقه عنه . رواه ابن عاصم عن عطاء بن السائب عن ابي
البخري عن علي رضي الله عنه انه قال ذلك ، وقال محمد بن شعاع التاجي في معنى
قوله احتجب الله عن خلقه بأربع ان الله عرفنا نفسه بآياته ودلائله بما خلق من
النور والظلمة والنار وان له آيات لواظرها للخلق كانت معرفتهم به كعرفة
العمان وذلك نحو ما ذكرنا من قوله (فظلت احنا قهم لها خاضعين) ومعنى
احتجب بالنسبة الى خلقها فوق تلك الدلالات التي تبه العقول وتدل على
معرفة .

واعلم ان الفرض من هذا ان تعلم ان الحجاب يرجع الى المحجوب
من الخلق وان الخالق لا يصح ان يكون محجوبا ولا محتجبا كما لا يصح ان يكون
محدودا ولا محصورا فاذا علمت انه لم يرد بالخبر هذا المعنى وان الحجاب يرجع
الى المحجوب من خلقه سلمت من القلط واما منا دخول التشبيه عليك مما لا يجوز
في صفة الله تعالى من اثباته محدودا محصورا تعالى عن ذلك علوا كبيرا .

ذكر خبر آخر وتاويله ومعناه

روى انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « ان الله
تعالى ليستحيي اذا رفع العبد اليه يديه ان يردهما صفرا من غير شيء » وروى
يعلى بن منية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال « ان الله حي ستر فاذا اراد
احدكم ان يقتسل فليتواذى بشيء » .

بيان تاويله

اعلم ان وصف الله تعالى بالحياء على معنى ما يوصف المخلوق من الحياء الذى هو منه اقتباس وتغير وتجمع لا يجوز لاستحالة كونه جسما متغيرا تحله الحوادث، واما ان يوصف بالحياء على معنى الترك فصحيح وقد عبرت العرب عن سبب الشئ باسمه فلما كان الحياء سببا لترك المستحيا منه كان معنى ما قال ان الله عز وجل يستحي اى لا يترك يدى العبد خاليتين من خير اذا رغبها اليه فى الدعاء، وعلى ذلك يتاوى ايضا قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يستحي ان يعذب المتورع قبل يا رسول الله ومن المتورع قال الذى يحاسب نفسه قبل ان يحاسب ومعنى ذلك ترك تعذيبه، وعلى ذلك يتاوى قوله عز وجل (ان الله لا يستحي ان يترك لايترك والاستحياء من الله تعالى الترك لأن المستحي يترك للحياء اشياء كما يترك للايمان وينقطع بالحياء عن المعاصي كما ينقطع بالايمان عنها) وهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء شعبة من الايمان، وقال ابو وائل عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه ان آخر ما حفظ من كلام النبوة اذا لم تستحي فاصنع ما شئت، يريد اذا لم يستحي لرجل ١٠ ركب كل فاحشة وقارف كل قبوح ولم يصحزه عن ذلك دين ولا حياء فاما معنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله حى ستر فقد فسرنا معنى الحياء ومعنى ستر اى ساتر يستر على عباده كثيرا من عيوبهم ولا يظهرها عليهم وستر بمعنى ساتر كما جاء تقدير بمعنى قادر وعليم بمعنى عالم واذا حمل الخبر على ما ذكرنا صح المراد وبطل قول من توهم فيها التشبيه .

ذكر خبر آخر وبيان تاويله

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان رجلا قال لبيته اذا اقامت فأمرتوني ثم ذروني فى البحر لعل اضل الله تعالى ففعلوا بحممه الله ثم قال له

ما حملك على ذلك ؟ فقال عفا عنك يا رب ، وروى حميد بن عبد الرحمن عن ابي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا الخبر لفظا مشكلا زائدا وهو ان قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان رجلا اسرف على نفسه فلما حضره الموت اوصى بنيه فقال اذا انا مت فاخرجوني ثم ذروني في الریح فوالله ان قدر على ربى ليعذبني عذابا ما عذبه احدا ففعلوا به ذلك فقال صلى الله عليه وسلم فيقول له الرب عند البعث ما حملك على ما صنعت ؟ فيقول خشيتك فينفرد الله عز وجل له .

ذكر تأويله

- اعلم ان هذا الخبر وان لم يرجع بشئ من الفاظه الى ما هو صفة من صفات الله عز وجل فان لفظه مشكل وكان الغائب له مؤمنا مغفوره فوجب ان توقف ١٠ على معناه ليزول الاشكال ، فاما معنى قوله صلى الله عليه وسلم « اضل الله » اى اسيه كما قال تعالى (لا يضل ربي ولا ينسى) ولما ذكره من قوله (ان تضل احداها) اى ينسى وقيل في بعض الوجوه في تأويل قوله سبحانه (ووجدك ضالا فهدى) اى ناسيا فذكر كرك والعرب تقول ضللت كذا واضلته اى نسيتهم واذا كان ذلك بمعنى الضلال ههنا فمراده ان الله تعالى يميتى ولا يبعثى فاستريح من عذابه ١٥ والعرب تقول ضل الماء في اللبن اذا غاب فيه ولم يتبين ويكون تحقيق معنى قوله لعل اضل الله اى لعل الله لا ينشرنى ولا يبعثى فاستريح من عذابه وهو اظهر الجوزع والخوف والخشية على ابلغ ما يكون في بابه لانه انما كان يعتقد قائله انه لا يجوز ان ينشره احدا ولا شيئا ويمكن ان يفوته شيء ومثل ذلك روى عن صحرائه كان يقول في دعائه « اللهم فان كنت كتبتنى شقيبا فاعنى ٢٠ واكتبنى سعيدا » فذكر اهل العلم ان ذلك اظهر غاية الخوف والخشية حتى يستل ما لا يكون ان لو كان مما لا يكون حتى لا يفوته التضرع بكل وجه في طلب ما يكرن ولا يكون اظهر اى لاية الخوف والخشية لا تطالبها يعلم انه لا يكون .
- واما معنى قوله « لئن قدر على ربى ليعذبني عذابا ما عذبه احدا » فلا يصح

ان يكون محولا على معنى القدرة لان من توهم ذلك لم يكن مؤثرا بالله عز وجل ولا عار قابه واتما ذلك على معنى قوله تعالى في قصة يونس (نظن ان لن نقدر عليه) وذلك يرجع الى معنى التقدير لا الى معنى القدرة لانه لا يصح ان يفنى على نبي معصوم ذلك، وقال القراء في تأويل قوله (نظن ان لن نقدر عليه) اى لن نقدر عليه ما قدرنا كما قال ابو محضر الحمدانى .

ولاعائد ذلك الزمان الذى مضى تباركت ما تقدر يقع ولك الشكر اراد ما تقدر يكون فعلى ذلك يحمل قوله عليه السلام حكاية «لئن قدر على ربى لمذبني» اى كان قدره وحكم على بالعقوبة فانه يعاقبني دائما وهذا كلام خائف جزع ولما قيل في الخبر ان الله تعالى يفرله وقد علم انه لا يفر للكاثرين وجب ان يحمل لفظه على تأويل صحيح لا ينافي المعرفة بالله ولا يؤدي الى الكفر واذا حمل على ذلك ما ذكرنا بان الفرض وبأن وجه الاشكال فيه فاء لم ان شاء الله تعالى .

ذكر خبر آخر وبيان تأويله

روى ابو صالح عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الرحم شجنة معلقة بمكبى الرحمن يقول الله سبحانه لها من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته» وذكر في خبر آخر انه قال «اذا الرحمن وهذه الرحم شققتهما من اسمي من وصلها وصلته ومن قطعها قطعته» .

ذكر التأويل

اصلم ان الشجنة في كلام العرب هو الشجرة من الشيء والقطعة منه ومنه يقال شجرة متشجنة اى متفرعة كثيرة الاغصان ومنه ما حكى عنه انه قال لا ياس بن معاوية الحديث ذو شعبون فقال شعبونه خير منه ومعنى الشجون ان يشعب من الحديث احاديث كالوادى الذى تنشعب منه المجارى ويتفرع عنه الانهار في الجهات ومعنى قوله «تعلقت بمكبى الرحمن» اى اعتصمت بالله ولا ذل

به هذه كلمة تقولها العرب عند الاستظهار والاستجادة يقولون استظهرت
بفلان واستجرت به وتعلقت بحبله وقال الشاعر في مثل هذا المعنى .

علقت بحبل من حبال مجد أمنت به من طارق الخدثان
تغطيت من دهرى بظل جناحه فعيني ترى دهرى وايس يراني
اى اعتصمت به والله جل ذكره يقول (ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها) اى
هو قادر على تصرفها كيف شاء والعربى يقول لصاحبه اذا اطاعه ناصبتي بيدك
وزمانى بيدك وتيادى بيدك وليس ثم زمام ولا قياد ولا ناصية وانما هو مثل
للمطيع والمطاع وكذلك قوله فتعلقت بمنكبي الرحمن اى استجارت واعتصمت
فانه تعالى لا يوصف بالملك تعالى عن ذلك علوا كبيرا .

- واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم انما خاطبنا على لغة العرب فاذا
ورد منه الخطأ بـ حمل على مقتضى حكم اللغة فاذا كان محتملا لوجهين احدهما ه
مخرج في اللغة وتأويل صحيح لا يقتضى تشبيها ولا يؤدى الى محال في وصف
الله جل ذكره والثاني يقتضى تشبيها وتكييفاً ومثيلاً كان اولى ما حمل عليه من
الوجهين ما لا يؤدى الى وصف الله جل ذكره بالجوارح والآلات على انه
وان حمل على ما يتوهمه المشبهة من منكبي الجارحة لم يصح معناه من قبل ان الرحم
لا يصح عليها التعلق وانما هو حق للقرابة من طريق النسب فلم ان ذلك مثل
والمراد به ما ذكرناه انما اراد تأكيد امر الرحم والحث على وصلها والوبر
ع قطعها فاخبر عن ذلك بأبلغ ما يكون من التأكيد، واعلم ان مثال هذا ايضا
من آى الكتاب قوله تعالى (انت تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في
جنب الله) وذلك انه كلام محمول على نوع من التوسع في عادة العرب في
المخاطبة بمثله يقتضى من معناه ان المراد به امره وقد انتشر في كلامهم انهم
يقولون كبر فلان في جنب فلان وهم يريدون بذلك في طاعته وخدمته
والنقرب اليه كذلك معنى هذه الآية ان النفوس تظهر الحسرات يوم القيامة
على ما وقع من التفريط منها في طاعة الله، والذي يؤيد هذا المعنى ويوضحه ان

التفريط لا يقع في جنب الصفة ولا في جنب الجارحة ولا قرب بذكره
التفريط علم انت المراد به ما قلنا ان معناه التقصير في طاعة الله والتفريط
في عبادته .

ذكر خبر آخر وبيان تأويله

• روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «صلة الرحم تزيد في العمر»
وقال في خبر آخر «صل رحلك يزد في عمرك» وقال «من احب ان ينشئ له في
عمره نيل يصل رحمه» فسأل سائل عن هذا الخبر وقال كيف يجمع بينه وبين قوله
جل ذكره في محكم كتابه (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)
وقال في موضع آخر (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) فآخبر ان الاجل
لا يتقدم ولا يتأخر فكيف يجوز لرَسُولِ الله صلى الله عليه وسلم ان يقول ان صلة
الرحم تزيد في العمر .

تأويله وذكر الجواب عن السؤال

اعلم انه ليس شيء من هذه الاخبار مخالفا لما في الكتاب وكيف وقد
روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك ما يؤيد ما في الكتاب وهو
• كنهو ما روى ان ام حبيبة قالت « اللهم متعني يا بني أبي سفيان وبأخي معاوية » فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألت في آجال مضروبة وارزاق مقسومة
ولا يؤخر منها شيء » وقال ابن مسعود رضى الله عنه حدثنا رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو الصادق المصدوق « ان الله تعالى يبعث ملك الارحام فيكتب اجل
الولود في بطن امه ورزقه وشقاوته وسعادته » وكذلك روى ابن عمرو جابر
• رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثل هذا المعنى وهذه اخبار
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاءت محيية كتاب الله ان اكل نفس اجلا
لا يتقدم اجلا ولا يتأخر . فاما معنى الزيادة في العمر فقد قال بعض اهل العلم
ان معناه السعة والزيادة في الرزق وقد قيل ان الفقر هو الموت الاكبر وقال

بعضهم ان الله سبحانه اعلم موسى عليه السلام ان يميت عدوه ثم رآه بعد ينسج
الخصوص فقال يا رب وعدتني ان تميتته قال قد فعلت ذلك فاني اقرته وقال
الشاعر .

- ليس من مات فاستراح يميت انما الميـت ميـت الاحياء
• انما الميـت من يعيش فقيرا كاسفا باله قليل الرخاء (١)
- فلما جازان يسمى الفقير موتا توسعا جازان يسمى الخفي حياة ويسميه
زيادة في العمر ويريد بذلك السعة والرزق على طريق الثواب والكرامة في
الدنيا، وقال قائلون ان معنى الزيادة في العمر في الآفات عنهم والزيادة
في افهامهم وعقولهم وبصائرهم وليس ذلك زيادة في ارزاقهم ولا في
آجالهم لأن الآجال مؤجلة لازيادة فيها والارزاق مقسومة لا يزداد لاحد في
• رزقه ولا ينقص منه شيء لأن الله تعالى قد اخبر انه قسم الارزاق بين عباده
فقال (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض
درجات) وقال في الاجل (ولكل امة اجل فاذا جاء اجلهم لا يستأخرون
ساعة ولا يستقدمون) ولم يخبر عز ذكره ان غير الاجل والرزق بمنزلة الرزق
والاجل وقد اخبر انه يزيد من يشاء من فضله ولم يخبر انه يزيد من يشاء في
• رزقه ويؤخر من يشاء في عمره .

- وقال قائلون ان الله سبحانه كتب اجل عبده مائة سنة عنده ويجعل
تركيبه وهياكله وبنيتة لتعميره ثمانين سنة فاذا وصل رحمه زاد الله في ذلك التركيب
وفي تلك البنية ووصل ذلك النقص فعاش عشرين سنة اخرى حتى يبلغ مائة
• وهو الاجل الذي لا مستأخر عنه ولا مستقدم فيه .

- وقال قائلون ان معنى ذلك ان يكون السابق في العلوم انه اذا وصل
• رحمه كان عمره اكثر منه اذا لم يصل فيكون كله عاسبق في العلم على الحد الذي
يحدث ويوجد في الستائف .

فان قيل فما معنى قوله (وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره

الافى كتاب) قيل معنى ذلك لا يصر من معمر فى ابتداء الأمر ولا ينقص من صره عن الآخر فى الابتداء (١) الأجل ذلك فى كتاب قد ابرهن صحته واطهر قدره لانه يكون زائدا ثم ينقص او ناقصا ثم يزيد لأن ذلك يؤدى الى ان لا يكون الله عز وجل عالما بالاشياء قبل كونها على حسب ما يكون ولا يجوز ذلك فى وصفه فلم ان المراد به تعريفنا ان التفات الواقع بين الاعار فى اختلاف مددها فى الطول والقصر والزيادة والنقصان كل ذلك فى كتاب مبين على حكم واحد صدر عن علم سابق محيط .

فصل

واعلم ان الذين خالفوا من القدرية فقالوا بقطع الأجل ومعنى ذلك هو ان يكون الله عز وجل قد جعل لبعض الاحياء مدة الحياة خمسين سنة ثم يقتله القاتل فيجعل ذلك سنة ويقطع عنه بلوغه المدة التى قدر الله تعالى له من ذلك وهذا عندنا مخالف للكتاب والسنة ولا وقول يؤدى الى وصف الله تعالى بالقهر والغلبة لأنه اذا اراد ان يكون اجل زيد خمسين سنة ثم يقتله القاتل فيجعل ذلك سنة ويقطع عليه بلوغ مدة ذلك واراد غيره ان يكون سنة فلم يمكن من بلوغه الأجل الذى اجله الله عز وجل له واراد أن يبلغه وقطع عليه اجماعه فقد نهىه فى مراده وغلبه فى حكمه وذلك لا يليق بوصفه تعالى .

سؤال

ان قال قائل فاقولون فى قوله تعالى (ينحوا لله ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب) .

قيل قد تأول بعض اهل العلم ذلك على وجوه كثيرة، فمنهم من قال معناه ان الله ينسخ من الاحكام ما يشاء وذلك محوه ويثبت منها ما يشاء وهو اثباته وتقديره وقد يوصف جل ذكره بالنسخ للحكم وبالاثبات ولا يدعو ذلك الى البداء ولا الى الزيادة فى العمر على خلاف ما ذكرنا، ومنهم من قال معناه

يحو ما سبق من الذنوب بالتوبة المعقبة لها ويثبت للتوبة حكمها، ومنهم من قال
انه يحو يياض النهار ويثبت سواد الليل ويثبت يياض النهار ويحو سواد الليل
ومنهم من قال معنى ذلك تعريفنا ان الاجهاد والاعدام والايات والنفي متعلق
بمشيئته على حسب ما سبق في علمه وجرى به قلبه قليا لان يكون ذلك الى غيره
او من غيره .

مسئلة

فان قال قائل من القدرية أليس قد قال الله تعالى غفرا عن نوح
عليه السلام انه قال لقومه (اعبدوا الله واتقوه واطيعون يغفر لكم من ذنوبكم
ويؤخركم الى اجل مسمى) وقال عز وجل في آية اخرى (ثم قضى اجلا
واجل مسمى عنده ثم اتم تموتون) .

قيل اما معنى قول نوح عليه السلام انه يؤخرهم الى اجل مسمى
يعنى ان آمنوا واتبعوه وتكون آجالهم ولم يثبت الله لهم اجلا لم يلقوه، ولا قال
الى اجل فيكم مسمى بل يضاف اليهم ذلك الاجل وينكره فبان ان المراد اجل من
الآجال لو آمنوا واتبعوه كان لهم اجلا، واما قوله ثم قضى اجلا واجل مسمى
عنده فهو اجل الدنيا والآخرة ولذلك قال ثم اتم تموتون أى تشكون في البعث ١٥
وهو الاجل المسمى للثواب والعقاب واجل الدنيا هو المسمى للفناء وللتكليف
فيه وليس في ذلك شيء يؤيد قول القدرية القائلين بقطع الاجل، واما قول من
قال منهم بقطع الاجل وإبي جواز الزيادة فيه فيقال له هلا زعمت انه يزيد في
الاجل المؤجل اذا وصل رحمه وتجنب الآفات وتعاهد من المطعومات
ما يستعين به على استجلاب الزيادة في صمره وصرف الآفة عنه .

٢٠ فان جمعوا بين الأمرين وقالوا جائز ان يزيد احده في الاجل الذي
قدره الله بنحو ما ذكرناه كما جاز ان ينقص منه فقد نازعوا قولهم ونزجوا عن
ظاهر الكتاب والسنة والعقول لأنه كما نفى الاستقدام في الاجل فكذلك
نفى الاستيفار وجمع بينهما في الحكم، ومما يوضح ذلك ان المعنى في قول نوح

عليه السلام ما ذكرناه عقيب ذلك (ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) يريد بذلك مما هو لهم اجل فدل على ما قلناه .

ذكر خبر آخر وتأويله

ومثل ذلك مما يجرى هذا المجرى والسؤال فيه كالسؤال فيما ذكرنا .
 • ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم «الدعاء يرد البلاء والصدقة تدفع البلاء» .
 وما روى انه قال صلى الله عليه وسلم «ان القضاء والدعاء يتماثلان» .
 وما روى انه قال «الصدقة تدفع القضاء المبرم» ومعنى هذه الاخبار كلها على نحو ما ذكرنا وهو ان يكون السابق في العلم مما يحدث في المستقبل انه اذا دعا صرف عنه البلاء وكذلك اذا تصدق لانه يكون المعلوم في الازل وصول البلاء اليه ثم اذا حصل الدعاء تغير المعلوم لأن ذلك يؤدي الى ان لا يكون ذلك في الازل معلوما ولا قضاء وذلك محال .

وقيل ايضا ان المراد به العوض من الدعاء والصدقة اذا اتاها دفع ذات عن الفاعل بها وزر والترك وعقوبة العصيان فيه ويكون معنى التخصيص بذلك الذكر التحريض على فعله والحث عليه .

ذكر خبر آخر وتأويله

روى حماد بن سلمة عن حماد بن ابي حمار عن ابي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال «ان موسى عليه السلام لطم عين ملك الموت فاعور» فقال بعض اهل الاحاد على طريق الانكار لذلك ان جاز على ملك الموت العور جاز عليه العمى قال ولعل عيسى عليه السلام قد لطم عينه الاخرى فاعماه لأنه أشد كراهية للموت من موسى عليه السلام وذلك انه قال «الهم ان كنت صابرا فانه هذه الكأس من احد قاصر فيها عني» .

بيان تأويله

اعلم ان اهل النقل قد صحوا هذا الحديث وله تأويل صحيح

لا ينكر وذلك ان الله عز وجل قد جعل للائكة ان يتصوروا بما شاؤا من الصور المختلفة ألا ترى ان جبريل عليه السلام أتى رسول الله في صورة دحية الكلبي ومرة في صورة اعرابي ومرة انرى وقد سد بجناحيه ما بين الافق وكذلك قال الله (فارسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشرًا سويًا قالت انى اعود بالرحمن منك ان كنت تقيا) ان تقيا اسم رجل تصور جبريل بصورته لمريم عليها السلام .

فان قال قائل وكيف ساع لئبى ان يلطم عين ملك الموت وان كان على صورة اخرى .

قيل فقد قال بعض اصحابنا فيه انما ينتقل فيه من هذه الامثلة تخيلات وان اللطمة اذهبت العين التي هي تخيل وليست بحقيقة، ومنهم من قال ان معنى قوله لطم موسى عليه السلام عين ملك الموت توسع في الكلام وهو نحو ما يمكن عن علي رضي الله عنه انه قال اتا فقات عين الفتنة يريد بذلك الزام موسى ملك الموت بالخطية حين رآه في قبض روحه على حسب ما روى في الخبر .

واعلم ان للعرب في نحو ذلك استعارات يعرف معانيها ومجاري

خطابها فيها المتوسع في استقراء كلامهم والمتبحر في المعرفة بلغاتهم فاذا كانت اللطم مستعملة عندهم على امرين ، احدهما ان يراد به عين الجارحة وادخال النقص فيها ، والثاني ان يراد به عين الشيء وذاته ويراد بالورعقة ومحوه لم ينكر ان يكون معنى الكلام محولا عليه على معنى التوسع وقد يقول القائل هورت عين هذا الامر اذا رده تشبيها لمن ادخل قصصا على العين التي هي حدة

ولو قال قائل ان ذلك ان كان حقيقة من موسى عليه السلام وكان ادخال ٢
نقص على جارحة الملك باذن الله عز وجل حتى يكون محنة للظلم وعبادة للاطم لم يكن ذلك منكرا تدفعه العقول لان الله عز وجل ان يامر بما يشاء من ذلك ويأذن فيما يشاء منه ، على ان ما قلناه اولاه وجهه في الكلام يصح فيه المعنى

على طريق الاستعارة والتوسع في عادة خطاب العرب وإذا كان كذلك لم يكن لما توهمه الزائع عن الحق معنى وبطل توهمه الطعن بذلك على أنبياء الله عليهم السلام .

ذكر خبر آخر وبيان تأويله

• روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فيما يحكى عن ربه سبحانه «الكبرياء ردائي والعظمة ازارى فمن نازعنى فى واحد منهما قذفته فى النار ومن اقرب منى شبرا اقربت منه ذراعا ومن اقرب منى ذراعا اقربت منه باعا ومن ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى ومن ذكرنى فى ملأ ذكرته فى ملأ خير منه واطيب ، ومن جاء فى يمشى جنته اهرول ، ومن جاء فى يهرول جنته سميا » .

واعلم ان معنى قوله «الكبرياء ردائي والعظمة ازارى» اى ذلك صفة من صفاتى وأنا المختص به دون غيرى فمن نازعنى فى ذلك بان تكبر وتعظم على الناس ادخلته النار وهذا كما تقول العرب ان فلانا شامره ودماره الزهد والورع اى صفته ونعته وليس يريد بذلك نفس الشعار ولا عين الدثار .

واعلم ان العرب قد تعبر مرة بالرداء عن الدين ومرة بالرداء عن السيف ومرة بالرداء عن العطية فيقولون فلان غمر الرداء اذا كان واسع العطية وان كان قصير الرداء وكذلك يعبرون عن صفاته بالرداء فيقولون رداء فلان وازاره القسوق والمروق عن الطاعة اى نعته وصفته قال كثير .

غمر الرداء اذا تبسم ضاحكا غلقت لضحكته رقاب المال وقد يحملون الرداء الحسن والنضارة اذا كان ذلك ونعته صفته كما قال القائل :

وهذا

وهذا ردائي عنده يستعيره لمسلم بن قيس امال بن حنظل
يعني يا مالك بن حنظلة .

- وقد قيل في معنى الرداء الذي هو الدين ما حكى عن علي رضي الله عنه
انه قال « من اراد البقاء والابقاء فليخفف الرداء وليبارك القداء وليقل غشيان
النساء » قال بعضهم اراد به الدين اويسمون السيف رداء لأنه يتقلد كما يرتدى
بالرداء توسعا، فاما معنى قوله « من قرب مني شبرا اقتربت منه ذراعا » فيحتمل
اوجها، احدها ان يكون معناه الاخبار بسرعة الاجابة لمن اطاعه ودعاه وتقرب
اليه واراد بالاقتراب قرب الميزة والخطوة لديه لاقرب المسافة والمساحة فيكون
هذا الكلام تشبيها وتمثيلا، ويحتمل ان يكون اراد به من اتاني مسرعا بالطاعة
أنتهه بالثواب اسرع من اتياه، ويحتمل ان يكون معناه على معنى ما قال جل ١٠
وعز (من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها) اي من اطاعني طاعة واحدة جازيته
عليها عشرة ويكون ذلك اخبارا عن ما يفعله من تضييف الثواب .

- ويحتمل ان يكون معناه اي ازيد الى التقرب الى شكر نعمتي نعم كما
وعدت الشاكرين من الزيادة، واما المشي والمرولة فتوسع وهذا كما قالت
العرب فلان موضع في الضلالة والايضاع الاسراع في السير وليس يراد به ١٥
ههنا نفس السير وانما المراد الاسراع في الضلالة وعلى ذلك معنى قوله سبحانه
(والذين سعوا في آياتنا معاجزين) والسعي هو العد والاسراع في المشي
وليس يراد بذلك انهم مشوا بل المراد بذلك استعجالهم المعاصي ومبادرتهم
الى فعلها واما قوله عليه السلام « اذا ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي » فذكر العبد الله
تعالى في نفسه ان يكون بحيث لا يعليه احد غيره ولا يطلع عليه سواه قال عيسى ٢٠
عليه السلام (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) اي تعلم ما اخبؤه وما استره
واخمره ولا أعلم لي بما في غيبك مما اخفيته عني .

واعلم ان النفس في كلام العرب على معان منها نفس منقوسة مركبة محسمة ذات
روح وتعالى الله ان يكون كذلك علوا كبيرا، ومنها النفس بمعنى الدم

والعرب تقول له نفس سائلة وليس له نفس سائلة وتريد بذلك الدم ومنه يقال للمرأة نفساء إذا سال دمها عن النفاس وتعالى الله عن الوصف بذلك ايضاً ومنها نفس بمعنى اثبات الذات وهذا كما تقول العرب هذا نفس الامر يريدون به اثبات الامر لان له نفساً منقوسة مجسمة وعلى هذا المعنى يوصف الله تعالى بأن له نفساً وقد اخبر الله تعالى بذلك في آي من كتابه منها قوله تعالى (كتب على نفسه الرحمة) وقوله (تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك) وقوله (ويحذركم الله نفسه) وقد قال اهل التأويل في ذلك توبين منهم من قال معناه يحذركم الله عقوبته ومنهم من قال يحذركم الله اياه .

وزعم بعض اهل التأويل ان النفس بمعنى الغيب ايضاً كقوله تعالى (تعلم ما في نفسي) اي في غيبي (ولا أعلم ما في نفسك) اي في غيبك، ومنهم من قال ان معنى قوله (ولا أعلم ما في نفسك) يرجع الى نفس عيسى وانه اضاف نفسه الى الله من طريق الملك والخلق يريد بذلك ان نفسي لك خلقا وملكا ولا أعلم ما في ملكك مما خلقته الا ما عليّ، ومعنى الخبر على الوجه الذي يصح من هذه التأويلات ان من اخلص لي في الطاعة واخفى عليه وخلصه من النفاق والرائه اخفيت ثوابه وهذا كما ذكره في قوله تعالى (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة اعين) وقوله عليه السلام مخبراً عن الله تعالى انه قال «اعدت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ما اطلعتم عليه» .

٢. فما قوله «من ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منه واطيب» فقد قال بعض اهل العلم ان المراد بالملأ الملائكة وانه تعالى يشهدهم على ما يفعل به من الكرامات ويمدحه ويشفي عليه عندهم، وقد جعل قوم هذا الخبر حجة في تفضيل الملائكة على المؤمنين من بني آدم، ومن ذهب الى تفضيل الانبياء والاولياء من الآدميين على الملائكة فانه يجيب عن ذلك بان معنى قوله خير منه يرجع الى الذكر كأنه قال بذكر خير من ذكره واطيب منه لأجل ان

ان ذكر العبد الله دعاء وتضرع وذكر الله للعبد اظهار رحمة وكرامته
وذلك خير للعبد وانفع واعلم انه اذا احتل هذا الكلام ما حملناه وساغ في
معناه ما ذكرناه وكان فيه تنزيه الله عن مشابهة خلقه مع اعطاء الخبر معنى
صحيحاً وفائدة كثيرة كان جملة على ذلك اولى من جملة على ما لا يليق بالله
جل ذكره .

ذكر خبر آخر

وبيان تأويله

روى مكحول عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
«عليكم بالجماعة فان يد الله تعالى مع القسطاط» .

- اعلم ان القسطاط في كلام العرب هو المدينة ولذلك قيل لمصر
قسطاط، ومعنى الخبر ان يد الله مع القسطاط اي ان الله تعالى مع السواد الاعظم
ومع اهل الامصار وان من شذ عنهم وقارهم في الرأي فليس على الحق، وام
معنى اليدهنا فان من اصحابنا من يقول انه بمعنى الذات من قوله (ما عملت ايدينا)
اي مما عملنا وكقوله (ما ملكت ايما نكم) اي مما ملكتم اتم وكقوله (الذي
بيده عقدة النكاح) والمعنى فيه انه هو المالك لعقدة النكاح بنفسه لانا راينا من
يملك وهو اقطع اليد، فاما معنى قوله مع القسطاط اذا قلنا ان معناه انه مع الجماعة
فانه يرجع في التحقيق الى ان الله سبحانه معهم بالنصرة لهم وهذا كما قال ان الامير
مع الخليفة اي بالنصرة لا بالذات وفائدة هذا الخبر الترغيب في لزوم الجماعة
ومنازمة الفرقة وفيه دلالة على ان الجماعة من امة محمد عليه الصلاة والسلام
معصومة وان الله عاصمهم من الخطاء وقاصرهم، ومثل ذلك ما روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم انه قال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين بالحق لا يضرهم من نوافهم
فاذا انفقت الجماعة على حكم علم ان تلك الجماعة المعصومة الظاهرة بالحق فيما ومن
نابذها وفارقها كان كما قيل في خبر آخر «من فارق الجماعة مات ميتة جاهلية»
ومثله قوله عليه السلام «عليكم بالسواد الاعظم» وقوله ايضا «يد الله مع

الجماعة « ومعاني هذه الاخبار متقاربة -

سؤال

فان قال قائل فاذا احلتم اليد ههنا على معنى الذات فهلا حملتموها ايضا
في قوله (خلقت يدي) على الذات ، قيل لا يصح ذلك والفرق بينهما ان الله عز
• ذكره انما قال لا بليس (ما منعك ان تسجد لما خلقت يدي استكبرت) محتجا
عليه مفضلا له عليه بهذا التخصيص مبطلا لقوله انا خير منه ولو حمل على معنى
الذات سقطت هذا الفائدة وبطل موضع الاحتجاج من الله تعالى على ابليس
وفيه ولم يكن لذكره فائدة لأن قوله خلقت فيه اثبات الذات ولا يصح ان
يلقى من كلامه سبحانه شيء وقد يمكن ان يكسب فائدة وقد بينا فيما مضى تأويل
اليد على مذهبه وذكرنا اقسامه وما يضاف الى الله جل ذكره فعل اي وجه
١٠ يضاف بما يفنى عن اعادته ههنا .

ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه

روى البراء بن عازب رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال « ان فلانا مجاني وهو يعلم اني لست بشاعر فاجبه اللهم والعنه عدد ما مجاني » .

بيان تأويله

اعلم ان معنى قوله عليه السلام فاجبه اللهم والعنه يريد بذلك جازه
على المجاهد ومثل هذا كثير في اللغة من تسمية الجزاء باسم الشيء . قال الله عز وجل
(وجزاء سيئة سيئة مثلها) ونال (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه) وليس الثاني
اعتداء ولا سيئة في الحقيقة وانما يسمى باسمه لما كان جزاء . ونظيره ايضا قوله
٢٠ « يستزى بهم » وقوله « يحفر الله منهم » ذكر بعض اهل التأويل ان معنى ذلك ان
يجازيهم على السخرية والا يستزاء فسمى الجزاء باسم المجازي عليه كقول
القائل .

ألا لا يجهل أحده علينا فنجعل فوق جهل الجاهلينا

- نسمى الجزاء على الجهل كذلك معنى قوله فاجبه اللهم أى جازه على
 هجائه عنى بعبوة تحملها به، ويحتمل أن يقال أن معنى فاجبه أى ذمه لأن الهجاء
 الكلام الذى يقصد به الذم وقد ذم الله الكافرين على كفرهم، فإن قال فائل
 أنه هجأهم على معنى ذمهم كان المعنى صحيحا وأصلنا فى ذلك أنه لا يميز إطلاق
 لفظى وصف الله جل ذكره الأعلى الوجه الذى وصف به نفسه لا تتمناه
 ولا نتقدم بين يديه .

ذكر خبر آخر مما يقتضى التأويل

- روى محمد بن زياد عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال أبو القاسم
 صلى الله عليه وسلم «محب ربنا من قوم يقادون إلى الجنة بالأسلسل» .

تأويل ذلك

- اعلم أنا قد بينا معنى العجب المضاف إلى الله تعالى وقد روى فى إضافة
 التعجب إلى الله أخبار قد تقدم بيانها وإن ذلك يرجع إلى معنى الرضا والتعظيم
 وإن الله عز وجل يعظم من أخبر عنه بأنه يعجب منه ويرضى عنه فأما معنى قوله
 «يقادون إلى الجنة بالأسلسل» فقد قيل فى معناه أنهم يكرهون الطاعة التى يصلون
 بها إلى الجنة من حيث تخالف أهوائهم وشهواتهم وتكرهها نفوسهم من حيث
 تشق عليهم وتصدهم عن الراحة والذات فى الحال ولكنها ساقطة لهم إلى
 الجنة وهى دار الراحة وماوى الطيبات أى هذه النفوس تطلب الراحة
 والذات فى الدنيا وتكره الطاعات والمبادات لما فيها من المشاق وهى التى
 تسوقهم إلى الذات وتقودهم إلى الدرجات .

ذكر خبر آخر وتأويله

- روى ابن أبى ليل عن عطية عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه أن رسول الله
 صلى الله عليه قال «إن الله جميل يحب الجمال» وحكى أن بكر بن عبد الله المزنى

كان يحمل الثياب ويدهن بالغالية ويلبس العيايسة الطرازية وانقص القوهية فقال له بعض جلسائه لو قصرت في بعض هذه الكسوة فقال ان الله تعالى جميل يحب الجمال.

معنى بيان ذلك

اعلم ان وصفنا الشيء بأنه جميل يحتمل وجهين احدهما ان يراد به جمال الصورة والهيئة والتركيب وذلك بان يستجمله الناظر اليه وذلك مستحيل في وصف الله منفي عنه، فان قال قائل فكيف تقيم ذلك عنه مع ما روي في خبر آخر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «رأيت ربي في احسن صورة» قيل ان هذا الخبر ايضا يحتمل اثنا ويل ومحول على الوجه الصحيح مما يحتمله مما لا يقتضي التشبيه ولا يردى اليه وذلك ان يكون معناه وانما في احسن صورة او يكون معناه وانما في احسن صفة عند الله عز وجل يخبرنا برضاه عنه عليه السلام وتلقيه له جل ذكره بالكرامة والبشارة.

سؤال

فان قيل فاذا لم يجوز ان يحمل على جمال الصورة لاستحالة ان يكون الله تعالى جسداً اتركيب وهيئة فعل ماذا تحملونه.

قيل ان اهل اللغة قد يستعملون مثل هذا اللفظ من فعيل على معنى مفعول كوصفنا الله جل ذكره بأنه حكيم والراد به محكم لما فعله وكذلك يجوز ان يقال الله تعالى جميل بمعنى جميل واجماله المضاف اليه على وجهين احدهما ان يكون يحسن الصور والخلق اى انه يحسن خلق ما يشاء وهو هيئته وصورته كما يقبح خلق من يشاء بتشويه صورته وهيئته. والوجه الثاني من الاجمال المضاف الى الله عز وجل وهو بمعنى الاحسان والفضل اى وهو المظهر للنعمة والفضل والمبدى من يشاء من خلقه برحمته وكرامته وذلك سائق عند اهل اللسان

- ومتعارف فيما بينهم ألا ترى أنهم يقولون أجل في هذا الأمر إذا أوصاه بأن يأتي فيه بالجميل من الفعل والمذهب فيه والله عز وجل أعلم، ووصف بأنه أجل على الوجهين جميعاً من تحسين الصور والابتداء بالفضل والنعمة فاما جمال الصورة والهيئة على الوجه الذي يستجمله الناظرون على ما يستجملون من هيئات الخلق فما لا يليق بالله سبحانه وأما قول بكر المزني فراجع الى مثل ما روى عن النبي عليه السلام أنه قال «إذا انعم الله على عبد أحب أن يرى أثر نعمته عليه» وهو معنى قوله (وأما بنعمة ربك فحدث) والتحديث بها إظهارها ونشرها فما سبيله من نعم الله أن لا يظهر للناظرين فإظهاره شكر الله عليها وما يمكن أن يظهر فإظهارها نشرها وعلى ذلك يعمل قول بكر المزني وهو واحد المعنيين اللذين حملنا عليه خبر الرسول عليه السلام.

١٠

ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه

- روى علي بن أبي طالب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله رفيق يحب الرفق ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف».
- أعلم أن معنى قوله عليه السلام أن الله رفيق يحب الرفق أي أنه ليس بعجول وإنما يعجل من يخاف القوت فاما من كانت الأشياء في ملكه وقبضته فليس يعجل فيها، وقوله يحب الرفق أي يحب ترك العجلة في الأعمال والأمور قال الشاعر.

- لم دمثل الرفق في لينه أخرج للعداء من خدرها
يريد لم ارمثل ترك العجلة، ومعنى الرفيق معنى الحليم وقد يجوز أن يستعمل أحدهما بدل الآخر، وقد قيل أيضاً أن معنى الرفيق بمعنى المرافق كما يكون حكيم بمعنى محكم وجميل بمعنى أجل والمعنى في ذلك أنه الخالق للرفيق يفعل برقه بمن يشاء على معنى أنه ينفع من يريد ويلطف بمن يريد.
- وأعلم أن هذا الخبر وإن كان من أخبار الأحاد فلم يرد به بما يستحيل في وصف الله تعالى فلم ينكر أن يتأول على الوجه الذي قلنا وقد ورد في بعض

الاخبار ايضا بما اسامى الرب انت الله صبور ولم يرد به نص القرآن ولا
تواترت به الاخبار ومعناه معنى حلیم، وقد اختلف اصحابنا في معنى وصفه بانه
حلیم فمنهم من قال ان معنى الحلم ترك تعجيل العقوبة لمن يستحقها ومنهم من قال
معناه تقي السفة عنه وان الله لم يزل حلما على هذا المعنى وهو مذ هب النجار .

ذكر خبر آخر وثاقيله

فان قال قائلون فاقولون فيما رواه محمد بن كعب القرظي « ان الله
يمشي في ظلال من التمام والملائكة ويقف على اذني اهل الجنة درجة فيسلم
عليهم ويردون السلام ثم يرجع الى مكانه » قيل ان اهل النحل قد ضعفوا
هذا الخبر فمنهم من قال انه وقع اليه كتب من يهود قريظة (١) فكان ينظر فيها
وبروى عنها وقيل ايضا ان الذي رواه عنه ز معة وسابسة بن وهرام
وكلاهما ضعيفان وعكرمة اضعف منهما ، على انه ان كان صحيحا فمعناه محول
على سائر معاني افعاله مثل قولنا بعدل ويمسح ويمسك ويشكر ويحيى . ويأتى
وليس ذلك بمعاناة ومعالجة ولا ذلك بانتقال وحركة كما يكون ذلك منا لأنه
لا يفعل في نفسه ، فاما قوله في ظلال من الملائكة والله فيها بمعنى مقدرها
ومديرها وان ذلك على التقديم والتأخير وهذا على مذهب من قال من المعتزلة
والنصارى ان الله في مكان على معنى انه مدبر لكل مكان مقدر لما فيه ونحن
نأبى ذلك ولكننا نقول على مذهب اصحابنا ان الله عز وجل في السماء على معنى
انه فوقها وعليها كما قال عز وجل (فسيحوا في الارض) اى فوقها وكما قال
(ولأصلبكنم في جذوع النخل) اى عليها ، واما معنى وقوفه على اهل الدرجات
في الجنة فقد قيل معناه ان الله عز وجل وصف نفسه بكرامته لاهل الدرجات
في الجنة درجة بعد درجة الاعلى فالاعلى ، فاما قوله ثم يرجع الى مكانه فليس ذلك على
معنى الانتقال الى مكان لأنه ليس في مكان ولا يجوز عليه الانتقال وانما معناه

(١) على هامش من « وضعوا » بدل قريظة وكتب عليه صح .

العود الى افعاله قبل ان يحدث لهم ما يحدث وذلك توسع في الكلام كما يقال جاءك الخبير يعد وعدوا والمراد سرعة الاقبال عليك، وإذا احتمل اللفظ ما ذكرنا وكان خلافه يؤدي الى التشبيه والى وصفه تعالى بما لا يليق به كان اولى الامور ان يحمل على الوجه الذي يصح معناه ويوافق معنى قوله سبحانه (ليس كمثلته شيء) .

ذكر خبر آخر وتأويله

فان قيل فما تقولون فيما روى انه قال صلى الله عليه وسلم «دخلت على ربي في جنة عدن شابا جعدا في ثوبين اخضرين» .

- قيل معنى قوله «دخلت على ربي» كعنى قول المسلمين في الموسم «اتيناك ربنا شعثا غبرا من كل فجح عميق لتغفر لنا ذنوبنا» ويقال ايضا في الكلام ١٠ البطارى البخارى في العرف اقبل الله على فلان بالكرامة واقبل فلان على الله بالطاعة، اى دخلت جنة ربي بتقريبه لى وبكرامته اياى فأريت فيها شابا ولما من اوليائه على هذا الوصف دون ان يكون هذا المذكور هو الله عز وجل وقد يقال دخلت في غير ما يكون في مكان ايضا وذلك متعارف بين اهل اللغة كما يقولون دخل في امرك البركة وادخل الله في اموركم البركة اى بارك لهم فيها ويقال دخل فلان على امرى ورأى ويقال ايضا دخل على فلان في منزلى لانه دخل على بدنه وانما المعنى انه دخل داره كذلك معنى دخلت على ربي اى دخلت دار ربي وهى الجنة والدار التى اعد لها لا وليا له .
- ويمحتمل ان يكون معنى وانا في الجنة شاب جعد وان ذلك كلف ٢٠ رؤيا في منام والشيء قد يرى في المنام على خلاف ما يكون به فاذا احتمل هذا الكلام ما ذكرنا كان محله عليه اولى .

ذكر خبر آخر وتأويله

فان قيل فما تقولون فيما روى عن مجاهد أنه قال يقول داود عليه

السلام يوم القيامة « رب ذنبى فيقول ادنه ادنه فيدنو حتى يسه » قال فمس سفيان ركبته يشير الى انسه مس ركبته ، قيل إن مجاهدا مأخوذ من قوله ومتروك ولكنه ان صح فيحتمل ان يقال معناه ادنه بمسلكك اياى وتقرب الى بذلك وبالخضوع لى حين يسه عفو الله وصفحه ورحمته وقيل ايضا يحتمل ان يكون ذلك على المثل انه يدنو بالتضرع والخشوع اليه حتى يصير كهيئة الماس فى المثل على الوجه الذى لا يكون بينه وبين ما يماسه حائل على ان مجاهدا ليس بمسحة فى مثل هذا وقد قيل ايضا انه لم يذكر فى الخبر ركبة .

ويحتمل ان يكون ركبته بعض خلقه امره بالدنو منه امر تعبد ليخضع له جل ذكره بذلك حتى يناله عفو ورحمته .

ذكر خبر آخر وتأويله

١٠

فان قيل فما تقولون ايضا فيما روى عن مجاهدا انه قال فى تأويل قوله تعالى (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) انه يقعده معه على العرش ، قيل هذا ايضا غير مأخوذ به من قوله وتأويله مع انه يحتمل ان يقال انه معه بمعنى النصره والمعونه كما قال (ولا تحزن ان الله معنا) وكما قال (ان الله مع المتقين) على معنى النصره والمعونه وذلك ان مع فى الكلام يحتمل وجوها . احدىها بمعنى الصحبة فى البقعة والمجاورة لمن فيها وذلك لا يليق بالله سبحانه ، ويكون ايضا بمعنى العلم كما قال (وهو معكم اينما كنتم) والعنى فيه انه عالم بكم ، سامع لكلامكم ، راء اعمالكم ، واخصاصكم ، وذلك جائز فى وصفه ويشمل الكافر والمؤمن . فاما اذا قيل انه مع المؤمن تخصيصا بمعنى النصره والمعونه فيكون معنى الخبر ان الله تعالى يكرم نبيه مجدا على الله عليه وسلم بابلغ الكرامات حتى يقعه فى ارفع المقاعد عنده وهو معه بالنصره والمعونه ، والمقاعد المقربة من الله تعالى مقامات الطاعات ودرجات الكرامات دون ما هو من طريق الصحبة فى المسكان والمجاورة لمن فيه .

ذكر خبر آخر وتأويله

- فان قال قائل فما تقولون فيما روى الشعبي « ان الله ملأ العرش حتى ان له اطيطا كاطيط الرجل الجديد قائلا هكذا » ووضع احدهما على الاخرى قال ووضع حماد ساقه على ركبته اليسرى، قيل معنى قوله ملأ العرش يحتمل ان يكون المراد ملأه عظمة ورفصة وعزّة وآلاء وهذا كما قال عز وجل (انا عرضنا الامانة على السموات والارض والجبال فابين ان يحملنها) والامانة ليست بحسم فاما معنى قوله هكذا فيحتمل ان يقال اراد به التجبر والعظمة التي لا يجوز لغيره واما معنى وضع حماد ساقه على ركبته اليسرى فليس على معنى اثبات الراحة والاشارة الى معناها بل انما اراد به انه هو المفرد بمثل هذه العظمة وانه العالى المستولى على كل ما خلقه .

١٠

- واعلم انه سائغ في الكلام ان يقال ملأته قلبك فرجا وغيا وليس المراد به امتلاء من طريق شغل المكان من جهة المساحة ويقال ملأ فلان هذا البلد علما والمراد به ما نشر فيه من الكتب التي العلم فيها مكتوب وما روى وذكر فيه ولا يكون المراد به على نحو ملء الاواني بالاجسام التي فيها ولما احتمل الكلام هذين المعنيين ولم يجز احدهما على الله تعالى صبح ان المراد به ما قلنا .

١٥

ذكر خبر آخر وتأويله

- وكذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان العرش يثقل على كواهل حمله من ثقل الرحمن حتى يعرفوا غضبه بثقله على كواهلهم » في خبر هذا معناه، قيل اما معنى قوله من ثقل الرحمن فليس ذلك ثقلا كثقل الجسم والاشباح وانما هو ثقل عظمته كقول ابي ابي ثقل على كلامك وليس ثقل كثقل الاجسام وقد يقال الحق ثقيل مر وليس المراد به ثقلا كثقل الاجسام انما المراد به ما في تحمله من الصعوبة والمشقة على النفس وقد قال سبحانه وتعالى (انا سنلقي عليك قولا ثقيلا) ثقل الرحمن على الملا ئكة ثقل هيبته في قلوبهم

٢٠

وما يتجدد لهم في بعض الاحوال من ذكر عظمتهم وعزته، فاما ما يرفون به غضب الرحمن جل ذكره فيحتمل ان يخفى في العرش ثقلا على كواهلهم ويجعل ذلك اشارة لهم في بعض الاحوال من ذكر انزاله العقوبة بقدر فكلمها وجدوا ذلك ازداوا وتعظيها وذكرا، وانما قلنا ذلك لاستحالة وصف الله تعالى بالحماسة . والا اعتماد على الاجسام وان يكون جسما له ثقل واذا احتمل الكلام ما ذكرناه وكان سائغا في اللغة وجب ان يحمل تأويله عليه دون ان يحمل على ما لا يليق بالله .

في خبر آخر وتاويله ومعناه

- فان قيل فما تقولون فيما روي ان جبرئيل عليه السلام ابطلا على النبي صلى الله عليه وسلم قال اني وجدت (١) ربي يصلي «ويا ربي ان بني اسرائيل سألوا موسى عليه السلام فقالوا ايصلي ربنا فاحي الله تعالى اليه ان ابتهم اني اصلي كما تغلب رحي غضبي ولولا ذلك هلكوا ، وفيما روي ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اسرى به الى السماء السابعة اتاه جبرئيل فقال رويدك يا احمد فان ربك يصلي فقلت وان ربي يصلي قال نعم قلت واي شيء يقول فقال يقول سبح حقدوس سبقت رحي غضبي .

بيان تاويله

- اعلم ان الصلاة على وجوه واذا اضيف الى الله تعالى فعنها المدح والثناء والرحمة والبركة واذا اضيفت الى الملائكة فعنها الاستغفار وطلب الشفاعات واذا اضيفت الى المؤمنين من الادميين فالمراد الدعاء قال الله تعالى (ان الله وملائكته يصلون على النبي يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) فصلاة الله عز وجل اظهار رحمته ومدحه وثناؤه وصلاة الملائكة استغفارهم وسؤالهم الفضل والدرجة لمن يصلون عليه وصلاة المؤمنين دعاؤهم ربهم بانزال البركات والرحمة على من يصلون عليه ، ومعنى قوله تعالى ابتهم اني اصلي اي

- أني أرحم وأغفر وأستر، ومعنى قوله كما تغلب رحمتي غضبي أي حتى يسبق الكائن من رحمتي غضبي، ورحمته في الحقيقة عندنا إرادته أن ينعم على من إرادته أن ينعمه وغضبه إرادته تعذيب من علم تعذيبه وعقوبته على الدوام ثم سمي الكائن عن الرحمة رحمة والكائن عن الغضب غضبا كما سمي العلوم علما والمقدور قدرة والموهوب هبة وإذا كان ذلك كذلك حملنا معنى قوله سبقت رحمتي غضبي وكما تغلب رحمتي غضبي على الكائن من رحمته وغضبه والمراد به إظهار بر كته وكرامته لاهل البركة والرحمة كما ظهر تعذيبه وعقابه لاهل العقوبة، وأعلم أن معنى الصلاة في اللغة بمعنى الدعاء كثير وبمعنى المكاء والتصدية كما قال تعالى (وما كان صلاتهم عند البيت الا مكاء وتصدية) والمكاء الصغير والتصدية التصفيق ويقال للصلاة الشرعية صلاة وهي القراءة والتسبيح والركوع والسجود ويعبر عن جملة هذه الأفعال أنها صلاة من طريق الشرع لا من طريق اللغة ولا يجوز أن يوصف الله تعالى بهذا النوع من الصلاة التي تتضمن هذه الحركات والهيئات لاستحالة كونه جسما محدودا يتحرك ويسكن وجائز وصفه بالصلاة التي هي الثناء والدعاء والرحمة وما وصف به من ذلك فعل هذا المعنى لا على غيره .

ذكر خبر آخر وثاقبه

- ١٥ فان قيل فما قولون فيما روى عبادة بن صررضي الله عنها في حديثه « انه يتجلى للمخاليق فيلقاهم فيقول من تعبدون فيقولون ربنا فيقول هل تعرفون ربكم فيقولون سبحانه اذا اعترف لنا عرفناه وفي بعض الالفاظ اذا عرفنا بنفسه عرفنا قال فعند ذلك يكشف عن ساق ولا يبقى مؤمن الاخره ساجدا، قيل اما رؤية الله تعالى بخاترة نظرا وواجبة للؤمنين خبرا وقد تقدم بيان ذلك ٢٠ فما قوله فيكشف عن ساق فلم يصف ذلك الى احد ومعناه عن شدة لأن مثل هذا الكلام مستعمل في اللغة على معنى شدة الامر كما قال الشاعر .

وقامت الحرب بنا على ساق

قال ابن عباس رضى الله عنهما في قوله جل وعز (يوم يكشف عن ساق) أى شدة الأمر وقال الحسن في قوله و (التفت الساق بالساق) أى التفت ساق الدنيا بساق الآخرة وقال الضحاك معناه أمر الدنيا من الآخرة وقال عمر رضى الله عنه معناه أعمال الدنيا بحسبة الآخرة وذلك أمر عظيم .

ذكر خبر آخر وثاني يله

فان قيل فما تقولون فيما روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه انه قال « رأيت ربي جعدا قطعاً » قيل هذا حديث ضعيف عند أهل النقل وإن صح معناه يرجع إلى الراى ويكون ذلك رؤيا نوم والراى قد يرى نفسه في النوم على خلاف ما هو به لأن هذه الصفات لا تليق بالله سبحانه ولم يرد به كتاب ولا سنة متواترة ولا اجتمعت الامة عليه فيكون ذلك من طريق الاسم لا من طريق المعنى لأن معناه مستحيل في وصفه لاستحالة كونه جسما محدودا متجزيا وقد مضى بيان تأويل ذلك في أول كتابنا .

ذكر خبر آخر وثاني يله

فان قيل فما تقولون فيما روى حماد عن ابي المهزم عن ابي هريرة رضى الله عنه « ان الله عز وجل خلق نفسه من عرق الخيل » قيل هذا حديث منكر عند أهل النقل وابوالمهزم مجهول وقال في حماد عبدالرحمن بن مهدى انه لم يكن يعرف هذه الاحاديث حتى خرج نرجسة إلى عباد ان فلا احسب الا شيطانا دسه في كتبه وكان حامدا اذا غفلة وكان لا يحفظ وابن ابي العوجاه وبنيه وكان زنديقا وكان يتهم بانه دس في كتبه وقيل ان بعض الزنادقة أخذ في زمان المأمون فقيل له اتب فقال كيف اتوب؟ وقد وضعت كذا وكذا كتابا حماد حديثا وسمعت الناس يتخذون بها ولقد جهدا ان يزيد في كتاب الله حرفا فلم تقدر عليه ، على انه لو كان صحيحا كان يمكن ان يتأول على انهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا مم وبنا الذي كنا نعبده في الجاهلية من دون الله يريدون من

الشياطين الذين دعتهن الى معصية الله واعلم ان هذا الحديث ونحوه من الاخبار المتناقضة التي لا يجوز الاشتغال بها وبتأويلها لظهور فسادها ووضوح الخلل في اسرها واجماع اهل النقل في انها موضوعة لا اصل لها .

في ذكر خبر آخر وتأويله

- فان قيل فما تقولون فيما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال .
 ان بني اسرائيل سألوا موسى بما شبهت كلام الله تعالى فقال يا عبد ما يكون
 من الصواعق وليس بذلك وكما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 اذا تكلم الله بالوحى سمع اهل السماء صلصلة بحر السلسلة على الصفوان فيقولون
 ما ذا قال ربنا فيقال الحق الحق فيقول الملائكة الحق الحق ثم قرأ قوله (حتى
 اذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق وهو العمل الكبير) . ١٠

تأويله

- اعلم ان كلام الله تعالى ليس بحرف ولا صوت عندنا وإنما العبارات
 عنه تارة تكون بالصوت والمعارف هي الدالة عليه وامارات له تظهر للعقل
 ويسمعون عندها كلام الله فيفهمون المراد فيكون ما سمع موسى عليه السلام
 من الاصوات ما سمع يسمى كلام الله عز وجل ويكون ذلك في نفسه غير ١٥
 الكلام ويحتمل ان يكون معناه ان يسمى العبارة كلام الله كما يسمى
 الدلالة على الشيء باسمه وكما يسمى الواقع عن القدرة قدرة والكائن عن
 الرحمة رحمة فيكون معنى قوله بما شبهت كلام الله اى بما شبهت العبارة عنه
 والدلالة عليه مما سمعت عندها ومما معها كلام الله عز وجل لاستحالة ان يكون
 لكلام الله عز وجل شبهة ويحتمل قوله يا عبد من الصواعق ان يكون اراد به ٢٠
 ما وجد عند سماعه من التعظيم والجلال والهيبة كما يستعظم الصواعق والكائن
 عنها واذا قامت الدلالة على انه لا يجوز ان يكون كلام الله عز وجل مخلوقا
 ولا ان يكون اصواتا تتجدد شيئا فشيئا وجب ان يحمل التأويل فيه على ما قلنا

ولسنا نفكر أن يكون كلام الله تعالى عبارات هي أصوات منها أصوات مختلفة ومنها ما يكون علامات له عندها العلم والسمع لكلامه وقد تكون الدلالة في كتاب الله أيضا بالكتاب ويكون الكتابة غير المكتوب كما تكون العبارة غير المعبر فعلى ذلك حمل تأويل الخبر وما ضاهاه .

ذكر خبر آخر وتأويله

فإن قيل فما تقولون فيما روى عن انس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إذا سجد أحدكم فأتما يسجد على قدم الرحمن » .
 قيل قد بينا فيما قبل معنى القدم المروى في غير هذا الخبر بما اضيف الى الله عز وجل والعجب للفرقة المشبهة بها بالخلق في احتياجها بذلك اذ من قولها ان الله تعالى على صورة آدم وإن له حدا وغاية وإنه في السماء وعلى العرش مستوا استقر اثم تم تحجج بان ابن آدم يسجد على قدم الرحمن وقد حكمت على زعمها بكفر من يقول ان الله تعالى في الأرض وهذه مقالة تنقض بعضها بعضا ومعنى الخبر ان صح ان العبد يتوضأ للصلاة فيكتب بذلك الاثر ويحط الله عنه الوزر ثم يدخل العبد في الصلاة بالتكبير وبما سنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يقوله المصل بعد تكبيرة الافتتاح للصلاة ثم يقرأ ويركع ويرفع رأسه فإذا سجد كان سجوده آخر كل ركعة على قدمه للرحمن فكان توبه صلى الله عليه وسلم يسجد ابن آدم على قدم الرحمن يعنى على ما قدم للرحمن له ألم تسمع قوله عز وجل (ان لهم قدم صدق عند ربهم) فهذه القدم الصدق هي ما قدمه العباد من خير مهدوا به لانفسهم ويحتمل ان يكون مغناه ان المصل يسجد على قدم الرحمن اى يطيع ربه على ما قدم الله جل ذكره له من الحكم بانه يصلي وبما سبق له من الوعد بالجنيل عليه كما قال الله عز وجل (ان الذين سبقتم لهم منا الحسن اولئك عنها مبعدون) واذا احتمل الكلام ما ذكرنا واستحال وصف الله تعالى بالجوارح وجب ان يحمل على ما قلنا دون ما توهمه المشبهة لاستحالاته .

درى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان اقرب اهل الجنة منزلة من الله عز وجل من ينظرني وجه الله تعالى كل يوم مرتين » وروى ايضا عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « استلك لذة النظر الى وجهك الكريم » .

ذكر خبر آخر وتأويله

- اعلم ان اطلاق وصف الله عز وجل بان له وجهاً قد ورد به نص .
 الكتاب والسنة وذلك من الصفات التي لاسبيل الى اثباتها الا من جهة النقل ولولم يرد بذلك خبر لم يجز اطلاقه اذ لا دالة من جهة القول تقتضى ذلك فتوجيه .
- وذهبت المعزلة في تأويل ذلك الى ان معناه انه هو وان وجه الشيء قد يكون نفسه وتأولوا قوله سبحانه (فإنا تولوا قم وجهه) اى قم الله .
 وان وجهه هو الله وشبهوا ذلك بقولهم وجه الحائط ووجه الثوب ووجه الأمر وهذا عندنا خطأ لأن القول به يؤدى الى جواز القول بان الله عز وجل وجه وان يجوز بان يدعى به فيقال يا وجه اغفر لنا وقد اجتمعت الامة على المنع من ذلك .
- وذهب أصحابنا الى ان الله عز وجل ذو وجه وان الوجه صفة من صفاته القائمة بذاته وذهبت المشبهة الى وجه الجارحة والآلة وقد بينا في اول هذا الكتاب انه لا يصح وصف الله تعالى بالجوارح والآلات وان ذلك يؤدى الى نقص توحيده وإلى القول بانه اجزاء مبعضة واجسام مركبة وذلك محال في وصفه فاما الذى يجب ان يكشف عنه من تأويل هذا الخبر على اصلنا اذا وجه السؤال اليه قليل كيف خص النظر الى وجهه وعلق بذكر الوجه وكيف قال لذة النظر الى وجهه وهل الوجه الذى هو صفة مرئى واذا كان مرئى ولم يكن هو الذات فما الفائدة بتخصيص النظر اليه .

والجواب

عن ذلك انه قد يذكر صفة الشيء والمراد به الموصوف توسعاً كما

يقول القائل رأيت علم فلان اليوم ونظرت الى عليه وانما يريد بذلك رأيت العالم به ونظرت الى العالم كذلك اذا ذكر الوجه هاهنا فأنراد به من له الوجه وعلى هذا يتأول قوله تعالى (انما نطمعكم لوجه الله) ان المراد به الله الذى له الوجه وكذلك قوله (الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) فان المراد به ابتغاء ربه الاعلى الذى له الوجه فاما ما ذهب اليه المعتزلة من تشبيه ذلك بوجه الثوب ووجه الحائط فنلظ من التمثيل من قبل ان وجه الثوب والحائط ليس هو نفس الثوب والحائط بل هو ما واجه به واقبل به وكذلك وجه الامر ما ظهر منه فيه الرأى الصحيح دون ما لم يظهر واذا لم يحرفى اللغة استعمال معنى الوجه على معنى الذات على الحقيقة في موضع وقد ورد اطلاق الكتاب والسنة بذلك لم يكن لما ذهب اليه المعتزلة وجه ووجب ان يحمل الامر فيه على ما قلنا انه وجه صفة ولا يقال هو الذات ولا غيرها .

سؤال

فان قال قائل فانه لا يعقل وجه الاجارحة او بعض او نفس الشئ قيل في هذا جوابان، احدهما انه اثبات وجه بخلاف معقول الشاهد كما ان اثبات من اضيف اليه الوجه اثبات موجود بخلاف معقول الشاهد والثانى ان الوجه على الحقيقة لا يكون نفس الشئ لما بينا ان ذلك لا يوجد في اللغة حقيقة ايضا واما اطلاق البعض (١) على الوجه الذى هو جارحة فتوسع عندها وان كان حقيقة ايضا فلم يكن وجهها لانه بعض فيجب ان لا يكون وجه البعض واذا لم يكن الوجه وجهها لانه (بعض - ٢) ولولا لانه جارحة لم ينكر اثبات وجه خلافا ٢٠ من الموضعين (٣) .

واعلم ان احدا صوّنا في هذا الباب ان كلما اطلق على الله عز وجل من هذه الاوصاف والاسماء التى قد تجرى على الجوارح فينا فانما تجرى ذلك في وصفه (٤)

(١) ب - النعم (٢) سقط من س (٣) على هامش س - خلا عن الوصفية

على

(٤) س - في وصفنا .

على طريق الصفة اذا لم يكن وجه آخر يحمل عليه مما يسوغ فيه التأويل وذلك لصحة قيام الصفة بذاته فان قيامها مما لا يقتضى انتقاض توحده وخروجه عما يستحقه من القدم والالاهية فاما وصفه بذلك على الحد الذي يتوهمه المشبهة المثلثة لربها بالخلق في اثبات الجوارح والآلات لخلاف الدين والتوحيد وحملها على ما ذهبت اليه المعتزلة فيه ابطال فائدتها وانراجها عن كونها معقولة مفيدة على وجه الحق .
والحق بين هذين المذهبين من التعطيل او التشبيه وان يتمسك بحكم الكتاب والسنة ويصح ما ورد النص فيها لاعلى التعطيل كما ذهبت اليه المعتزلة ولاعلى التمثيل كما ذهبت اليه المشبهة .

واعلم ان هذا الباب يفتح لك طريق الكلام في هذه الاوصاف والاطلاقات ويؤكد على صحة الحق وهو مذهب اصحاب الحديث فيه ويعرفك كيفية سلوكنا بها (١) وانا لانسلك في ذلك مسلك من يروم تقي الصفات من المصلحة والمعتزلة ولا مسلك من اثبتها في حكم التمثيل من المشبهة وهكذا طريقنا في اثبات الالهيته عز وجل وكذلك القول في العين فانهم بما عرفتكم الطريقة في هذا الباب واحمل عليه جميع ما يجرى مجراه .

سؤال آخر

١٥

فان قيل فلم لا تقولون على هذا الوصف قدم صفة وصورة صفة لان الاضافة قد حصلت في الخبر اليه على هذا الوجه فتقبل على صورته وتقبل قدمه .

قيل انما لم يحمل ذلك على الصفة لامتناع المعنى فيه وان الصفة ليست بما يوصف بالوضع في الاماكن وقد وجدنا لذلك تاويلا صحيحا قريبا يمنع هذه المشبهة وهو ما ذكرنا قبل انه قدم المتعجب على الله عز وجل يضمها على النار على معنى استحقاق العقوبة على عتوه على الله وبيننا ان لفظ الجبار مشترك وليس هو بما يوصف به الا الله عز وجل بل روى في بعض الاخبار ان جلد الكافر

يلبغ في النار اربعين ذراعاً بذراع الجبار ولان المراد به هاهنا هذا الرجل الطويل ومن السائغ في اللغة هذه تحلة جبارة اذا كانت طويلة .

فاما الصورة فقد بينا ايضا انه لا يصح ان تكون صفة لما اخبر انه خلق آدم عليها ولا تكون الصفة مثلاً لا لآدم فيخلق عليها فلا يصح ان يحمل على صورة بمعنى الصفة وانما حملنا ما اطلق من ذكر الوجه واليدين والعين على الصفة من حيث لم يوجد في واحد منها ما يستحيل ويمتنع وليس كلاً اضيف اليه فهو على طريق الصفة بل ذلك ينقسم على اقسام ، منها بمعنى الملك ومنها بمعنى الفعل ومنها بمعنى الصفة وانما يكشف الدليل ويميز القرائن موافقها على حسب ما بينا ورتبنا فاعلم ان شاء الله .

في ذكر خبر آخر وثاقب يله

١٠ فان قال قائل فما تقولون فيما روى عكرمة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « رأيت ربي في صورة شاب امر دعليه حلة حمراء » وفي بعض الاخبار أن عبد الله بن عمر ارسل الى ابن عباس يسأله هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه فارسل اليه عبد الله بن عباس فقال نعم قد رآه في صورته على كرسي من ذهب محتجب بفراش من ذهب ١٥ في صورة شاب رجل ، وفي خبر آخر عن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (ولقد رآه زلة اخرى) قال رأى محمد ربه بعينه حتى تبين له الساج المخصوص باللولوء .

٢٠ وعن الحكم بن ابان قال سمعت عكرمة يقول سمعت ابن عباس رضي الله عنهما وسئل هل رأى محمد ربه ؟ قال نعم قلت لابن عباس اليس الله يقول (لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار) قال لا ام لك ذلك نوره اذا تجلى بنوره لم يدركه شيء .

وعن عمار بن عامر عن ام الطفيل انها سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يذكر أنه رأى ربه في صورة شاب موغر رجلاه تعبير (١) على نغليين من ذهب على وجهه فراش من ذهب .

وعن سالم بن أبي زياد قال خرجت من مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأيت عكرمة مولى ابن عباس فقال لا تبرح حتى أشهد على هذا الرجل فإذا الرجل معاذ بن عفراء قال أخبرني ما أخبرك أبوك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثني أبي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه أنه رأى رب العالمين في حصوين القروس (٢) إلى نصف ساقه في صورة شاب يلتصم البصر .

ذكر تأويل ذلك

والكلام على تخويله على الوجه الذي يليق بصفة الله عز وجل ١٠
علا لا ينقض التوحيد ولا يؤدى إلى تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم .
فال ما في ذلك أن إحدى عمد التوحيد وأركان توحيد ذات الله تعالى على المعنيين اللذين تقدم ذكرهما في أول الكتاب من نفي الانقسام واستحالة التبعيض عليه .

والثاني إفراده بالتدبير في انشاء المختصات وذلك من الأصل الواجب ١٥
في تصحيح عقد التوحيد وهو ما لا يسوغ أن يرد السمع إلا بتحقيقه وتبينه ولا يجوز أن يرد بنقضه وإبطاله خبر صادق على وجه من الوجوه إلا أن يكون المراد به ما لا يرجع إلى وصف الله عز وجل بذلك ويكون له طريق في التأويل مما لا ياباه عقل ولا ينكره مع على النحو الذي نبهته وترتب به بعدم بعد ذلك فإن حمل هذه الأحاديث التي ذكر فيها هذه الأوصاف التي ذكرنا في هذا الفصل بما يدور ٢٠
على رواية عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد ضعف أهل العلم بالبحر ح

(١) هكذا في الأصول وفي الآل المصنوعة « أحسن صورة شابا موغرا رجلاه

في خضرة » - ح (٢) كذا لعله « في حظيرة القدس » - ح .

والتعديل عكرمة في روايته، عن ابن عمر رضي الله عنهما انه قال لنا في تكذيب
 على كما كذب عكرمة على ابن عباس واذا كان مداره في الآحاد عليه وهو عند
 اهل العلم بالقلل ضعيف كان ذلك احد ما يوهنه ومع ذلك فان قبله قابل وحكم
 بصحته حاكم وطلب لذلك وجها من التأويل يطلب به التخلص من التشبيه
 ه ليجمع بين قبول هذا الخبر وبين ما يعتقد في التوحيد كان طريق ذلك ممكنا
 من وجوه ، احدها ان يكون معنى ذلك انه يحتمل ان يكون اراد صلى الله عليه
 وسلم به انه ممن لا يشغله الذين في حسن الصورة والتركيب على الوجه الذي دبره
 الله عز وجل وركبه عن الله وعن رؤيته وطاعته لكونه معصوما محررا من
 آفات الشهوات وعوارض الغلات معرانا بذلك فضل الله عز وجل عليه فيه
 ١٠ وانه ممن لا يليه حسن المناظر وانما يرى ربه فيها لاهي على الوجه الذي ذكرنا
 وتكون قائده انه لما اسرى به الى السماء ودخل الجنة ورأى ما فيها ما يرى من
 الزين والآلات وحسن الصور على تلك المناظر اتى وصف في الخبر وان ذلك
 يرجع الى ما رأى في الجنة من هذه الخلق وما زينت بها وانه انما رأى في جميع
 ذلك ربه لم يقطعه عن نظره اليها عنه ويحتمل ايضا ان يقال هذه صفات ترجع
 الى النبي لان قول القائل رأيت زيدا ركبا يحتمل وجهين احدهما ان يكون
 ١٥ الركوب صفة للرأي والثاني ان يكون الركوب صفة للرأي واذا احتمل
 الوجهان وكان ما ذكرنا من هذه الصفات مما لا يصح ان يرجع الى الله تعالى
 وجب ان يحتمل على الوجه الآخر هو ان يكون الرجوع فيها الى الرأي
 والى ذكر معانيه وصفاته واذا قلنا ذلك احتمل الكلام فيه بعد ذلك
 ٢٠ وجهين .

احدهما ان يكون ذلك رؤيا منام كما روى ايضا في حديث ام
 الطفيل عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « رأيت ربي في النوم » وذكر
 الحديث ، ويحتمل ايضا ان يقال ان ذلك وان كانت رؤية عيان في حال
 اليقظة فان ذلك يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى انه كان في

حال رؤيته لله عز وجل في باب الثبات والقوة والتمكين من حاله من حيث لم تستغزه هذه الحال ولا ازعجته واوهنته كما يكون المذكور في الخبر على تلك الهيئة في اتم احواله واقوالها وتكون الفائدة فيه ماخصه الله عز وجل به من التمكين في تلك الحالة واذا احتمل هذا الكلام هذه المعاني وكانت مفيدة اذا حمل عليها المعنى الصحيحة كان حمله عليها اولى من حمله على ما لا يليق به الله عز وجل .

فان قال قائل فلم لا يجعلون هذه الاوصاف صفات لله عز وجل ثم يجرونها مجرى الصفات التي ورد بها الكتاب كالكيد والعين والوجه قيل لا لامور، احدها ان هذه الاخبار لم ترد المورد الذي يقطع العذر ومع ذلك ففيها ما علت طرقه من جهة الرواية في الاحاد ايضا وانما يقبل خبر الواحد فيها طريقه طريق العمل على الظاهر دون القطع به على الباطن وما جرى هذا المجرى من الاحكام فان طريقها الاعتقادوا القطع ولا يمكن القطع بامثال هذه الاخبار، وتجويز هذه الاوصاف في صفات الله عز وجل من هذه الطريقة لا يصح وانما خرجنا ها على بعض هذه الوجوه التي ذكرناها لتلا يخلو ثقلها من فائدة وان لا يكون ورودها كلا وروود وأن لا تكون مساوين لمن ابطالها وعطلها واذا امكن ترتيبها وتخرجها على ما بينا كان فيه اظهار فائدتها وابانة معانيها على الوجوه التي تصح وتليق به ولذلك حملناها على ما ذكرناه دون ما قالوه .

فصل

في ذكره ابن خزيمة في كتاب التوحيد

ثم سألتم فقد انتهائنا الى هذا الموضع من كتابنا ان ننأمل منصف الشيخ ابي بكر محمد بن الصافي بن خزيمة رضي الله عنه الذي سماه كتاب التوحيد وجمع فيه نوع هذه الاخبار التي ذكرت فيها هذه الالفاظ التشبيهية وحمل ذلك

على انها صفات الله عز وجل وانه فيها لا يشبه سائر الموصوفين بها من الخلق فتأملنا ذلك وبيننا ما ذهب فيه عن الصواب في تأويله واوهم خلاف الحق في تحريمه وجمعه بين ما يجوز ان يجرى مجرى الصفة وما لا يجوز ذلك فيه وذكرنا القاطن ذكرها في كتابه الذي روى وجمعها فيه مما لم يدخل فيها أمليتنا قبل ورتبنا معانيها وان كنا قد أمينا الى اصله واشرفنا الى طريقته .

ذكر خبر آخر من ذلك

روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لما قضى الله الخلق كتب في كتابه على نفسه فهو موضوع عنده ان رحمى نالت غضبي » وفي حديث آخر عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال « ما خلق الله الخلق كتب بيده على نفسه ان رحمى تغلب غضبي » .

تأويله

اعلم ان وصف الله تعالى بان له نفسا وإطلاق القول في ذكره بالنفس مما لا نأباه وقد بينا فيما قبل ان معنى هذا الإطلاق يرجع الى انه موجود لان ذات الشيء هي نفسه وجوده وتقدر بذلك نص الكتاب والسنة وعلى إطلاقه اجتمعت الامة وما معنى قوله عليه السلام « فهو موضوع عنده » وقد بينا ايضا فيما قبل ان معنى عند ما يضاف الى الله عز وجل يحتمل وجوهاً احدها ان يراد بها الكرامة والثاني ان يراد به معنى العلم كما قالنا وذلك عند الله هم الكاذبون اى في علمه وما عند على معنى قرب المكان على معنى المسافة والمساحة فلا يليق به عز وجل ، والذي يليق بهذا الموضع من معنى عند ان يكون على معنى انه عالم به ويكون معنى الخبر ان ما كتبه في كتابه معلوم له لا يخفى عليه منه شيء لم يستعن بكتابتة عليه لئلا يذهب علمه به ، فاما معنى قوله لما قضى الله الخلق فيحتمل ان يكون معناه لما حكم الله عز وجل بخلق ما خلق ، ويحتمل ايضا انه قضى بمعنى الاعلام كقوله تعالى (وقضينا الى بنى اسرائيل في الكتاب) اى علمناهم

فكأنه

فكانه اراد لما سبق في علمه وحكمه انه يخلق ما يخلق خلق كتابا فكتب فيه بمعنى انه خلق فيه كتابا دالة على ما اراده ان يكون في المستقبل من الاوقات من الحوادث التي يحدث فيها وهذا كما روى في الخبر الآخر « ان اول شيء خلق الله القلم ثم خلق اللوح فقال له ابريما هو كائن الى يوم القيامة » .

- واما معنى قوله « ان رحمتي تغلب غضبي » فقد بينا معنى الرحمة والغضب في صفات الله عز وجل وان ذلك يرجع الى صفة واحدة هي رحمة ويوصف بانها ارادة لتنظيم من علم انه ينعمه بكراماته في الجنة وكذلك يقال لهذه الصفة غضب اذا كانت ارادة لتعذيب من علم انه يعذبه بعقوبته في النار من الكافرين ، ثم يقال للصادر عن رحمة رحمة كما يقال للكائن عن قدرته قدرة وللکائن عن امره امر وكذلك يقال للكائن عن غضبه غضب على هذا الوجه أيضا ، واذا حملنا ذلك ١٠
 - هذا الوجه ليصح فيها التسابق والتزايد والنيل والغلبة لان ما هو صفة لله تعالى مما هي الرحمة والغضب على هذا المعنى كان تقدير تفرجه افادتنا به ما يظهر من رحمته لاهل الرحمة ومن غضبه لاهل الغضب وان من رحمته الله فقد غلبت رحمته عليه على معنى وصول انصار عنه اليه وظهر ذلك عليه ظهور ابانة عما وصل اليه الكائن عن غضبه ، وقد ذكرنا غير ذلك من الوجوه في تأويله فيما قبل بما ينفي ١٥
- عن اعادته .

- فاما قوله « كتب بيده على نفسه » فقد اوضحنا اننا لا نأبى القول باطلاق يدهى صفة لانة ولا قدرة واعتمدنا في ذلك على الكتاب والسنة وابعاع الامة على اطلاقها واضافتها الى الله عز وجل ، والقول في ذلك مقصور على ما ورد به الخبر لان الخبر اذا ورد مقيدا بذكر اشياء مخصوصة مضافة الى الله ٢٠
- تعالى فلا يجوز أن يعمد ما ورد به الخبر لاجل ان اطلاق هذه الاضافة والصفة الخبر ولا مجال للعقل فيه فكذلك القول في تقييده في الموضع الذي تقيده لاطريق له غير الخبر وقد روى « انه كتب التوراة بيده وخرس شجرة طوبى بيده » واما

خلق آدم بيده فهو نص الكتاب، ومعنى قولنا كتب بيده أى خلق كتابه فيما خلق فيه من اللوح أو غيره مضافة الى الصفة المضافة اليه بذكر اليد وصفتها تخصيصاً وتبييناً وتمييزاً من جهة التفصيل، وقد تكلمنا على المعتزلة قبل ذلك في نفهم لذلك وحملهم ما اطلق من ذكر اليد في الكتاب والسنة على معنى الذات أو على معنى القدرة أو النعمة بما يفتى عن ذكره ههنا .

في ذكر خبر آخر

بما ذكره صاحب النصيف بزيادة لفظ لم يجر فيما تقدم ذكره مع تفسيرنا لمعظم ما روى فيه وكشفنا عن اصله في ذكر اضافة الوجه الى الله عز وجل .
 روى عن النبي صلى الله عليه انه قال « ان المرأة عورة فاذا خرجت استشرفها الشيطان فاقرب ما تكون من وجه ربها وهي في قمريتها » وفي حديث آخر في هذا الباب انه قال « ما التمسست المرأة وجه الله بمثل ان تعرفي بيتها وتعبد ربها » .

وبما ذكره أيضا روى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في الدعاء عند الخروج إلى الصلاة « واقبل الله عليه بوجهه » .
 وذكر ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في صفة اهل الجنة « وما بين القوم وبين ان ينظروا الى وجه ربهم في جنة عدن الارداء الكبرياء على وجهه » .

ثم ذكر هذا اللفظ الثالث في ترجمة باب في هذا النوع زيادة لفظه .
 توهمها معنى الخبر وليس في ذلك نص وهو ان قال « باب ذكر (ضوء - ١) وجه ربنا » وذكر فيه الذي ذكر فيه سبحانه الوجه متوهما ان ذلك يرجع الى الضوء .

باب ذكر بيان ذلك

وما زيد فيه على ما ذكرنا وابانة خطأ هذا المتوهم اما قوله عليه السلام « فاقرب ما تكون من وجه ربها وهي في قمريتها » فالمراد بذلك احد

وجهين ، أحدهما ان يكون معناه اقرب ما تكون في طاعة ربها الذى الوجه صفة من صفاته .

- والثاني ان يكون المعنى فيه واقرب ما تكون من وجه ربها أى من قصد ها وجه ربها وطلبها للاخلاص في طاعته ويكون الوجه بمعنى الاتجاه والتوجيه نحو الشيء والقصد له ومثله قوله في الخبر الآخر ما التمسست المرأة وجه الله بمثل ان تقر في بيتها ، والثا ويل فيه على وجهين ايضا ، واما قوله عليه السلام في صفة اهل الجنة وما بين القوم وبين ان ينظروا الى وجه ربهم في جنة عدن الارداء الكبرياء على وجهه فمعناه النظر الى الله عز وجل الذى له الوجه على ما قلنا في قوله تبتنى وجه الله وقوله في جنة عدن فان ذلك يرجع الى الناظر لا الى المنظور اليه لان الكائن في المكان هو الراى ، والمرئى لا يصح ان يكون في مكان لما تقدم ذكره ، فاما قوله الارداء الكبرياء على وجهه فيحتمل ان يكون المراد به الامالة من صفة الكبرياء ونعت العظمة من حيث له ان ينعمهم النظر ولا يفضل عليهم معرفا لهم بذلك ان النظر الى الله تعالى ابتداء نعمة وفضل وله ان لا يفضل به لانه المتصف بالكبرياء والمنسوت بالعظمة وله ان يفضل وان لا يفضل وقد تقدم تأويل قوله الكبرياء ردائى والعظمة ازارى والمراد به ان ذلك صفة من صفاته ونعت من نعوته .

- واما قول هذا المصنف في باب الترجمة ذكر ضوء وجه ربنا عز وجل فخلط منه وتقضى لاصله في ان هذا الباب لا يتعدى به القول والمنقول وانه لا يجوز أن يزا فيه سالم يرد به نص خبر ولم يذكر في شيء من هذه الاخبار التى ذكر فيها الوجه هذه اللفظة بل انما توهم هذا القائل من طريق التاويل ان معنى سبحات وجهه من طريق الضوء فرأى في وصفه مالم يرد به نص ولا يجوز الزيادة في وصف الله تعالى مالم يرد به نص وقد ذكر تأويل السبحات وتأويل قوله حجابه النور وحجابه النار على حسب ما روى ولا يجوز أن يقدر فيه ما يجوز فيه وصفه بالضوء لا لفظا ولا معنى لما ذكرنا فيما قبل ولذلك تأويلنا قوله تبارك

وتعالى (الله نور السموات والارض) على الوجه الذى يصح فى وصفه انه نور لاعلى معنى اثباته نوراً مضيقاً ذاشعاً .

ذكر زيادة لفظ آخر

ذكرها هذا القائل فى باب اثبات الهد روى عن الشعبي قال سمعت
 المغيرة بن شعبه على منبره قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ان موسى
 سأل ربه فقال يا رب اخبرنى با دنى اهل الجنة منزلة » قال هو عبد يأتى بعد
 ما يدخل اهل الجنة الجنة فقال له ادخل فيقول كيف ادخل وقد سكن اهل
 الجنة الجنة واخذوا منازلهم فيقال له اقترضى ان يكون لك مثل ما كان الملك
 من ملوك الدنيا ومثل ما كان للمكين وقيل مثل ما كان لثلاثة ملوك من ملوك
 الدنيا قال ر ب رضيت قال لك مثله ومثله عشرة اضعافه ولك فيها
 ما اشتيت نفسك، ولذت عينك قال يا رب فاخبرنى با علاهم منزلة فقال سوف
 اخبرك عرس (٢) كرامتهم بيدى وختمت عليه فلم تره عين ولم تسمع به اذن ولم
 يخطر ذلك على قلب بشر مصداق ذلك فى كتاب الله (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم
 من قرة عين) الآية .

ذكر تأويله

اعلم اننا قد بينا ان اطلاق وصف الله عز وجل بان له يد ين صفتين
 لاجارحتين ولا نعمتين ما ورد به نص الكتاب والسنة .
 وتحقيق معناه على الوجه الذى يكون فيه اتباع الكتاب والسنة من
 غير تعطيل ولا تشبيه واما قوله وختمت عليه فيحتمل امرين احدهما ان يكون
 المراد بذلك اى حكمت لهم به حكم العطاء والهبه لهم والتفضل عليهم بها وهذا
 مثل ما يجرى فى قول القائل ختمت عليك (انك تعلم - ٢) بفعل بمعنى اى
 حكمت واوجبت عليك وخصصتك به .

والوجه الثانى ان يكون معناه وجعلت (ذلك - ٢) خاتمة افضالى عليهم

(١) التصحيح من كتاب التوحيد لابن خزيمة - وفى الاصول عن سيب (٢) من س

قدرا ومنزلة لا غاية ولا نهاية إبانة لهم بهذا التفضل واختصاصا لهم بهذا التشريف وقد بينا فيما قبل ان مثل هذا الكلام انما يجرى على معنى التفضيل في العبادة وتخصيص المذكور بالزيادة رفعة، وشرف فيه وإذا احتمل ذلك كان الاولى ان يحمل عليه لا على ما يليق بالله عز وجل من وصفه بالآلة والجارية وانظار الافعال بالمباشرة والمعالجة ومن اوهم ذلك في تأويل هذا فقد اخطأ ومن نفى الوصف باليد فقد عطل وعدل عن لفظ الكتاب والسنة .

وقد روى في خير رواه ابو موسى الاشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله تعالى ييسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار وييسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها» واعلم انه ليس ينكر استعمال لفظ اليد على معنى النعمة وكذلك استعماله على معنى الملك والقدرة ١٠ وقد جرى في كلام الناس بلا خلاف بينهم ان الامور كلها بيد الله عز وجل وان اياي الله على خلقه كثيرة كما يقولون ان امور الخلق تجري بقدرة الله وان نعم الله على خلقه وافرة، وليس اذا استعملت لفظة اليد في النعمة والملك والقدرة وجب ان يكون محولا على ذلك في كل موضع اطلق فيه، وكذلك اذا قلنا ان معنى اليد في هذا الخبر معنى النعمة لم يمتنع ولم يمتنع ان يكون ما ذكر في قوله لما خلقت بيدي معنى النعمة والقدرة، وإذا كان كذلك فلو تأول متاول هذا ههنا على معنى النعمة لم ينكر ذلك عليه، على ان نص القرآن قد ورد ييسط اليد وهو قوله تعالى (بل يدها مبسوطتان) فانكر الله عز وجل قول اليهود لما قالوا (يداه مفلولة) فرد عليهم فقال (لايت ايديهم ولعنوا بما قالوا) بل يدها مبسوطتان يتفق كيف يشاء ولم ينكر عليهم اطلاق اليد ولارد عليهم اضافتهم ٢٠ اليه اليد بل اثبتا لنفسه ووصفها باليسط فدل على جواز اضافته ذلك اليه ووصفه باليسط .

فصل آخر

وذكر صاحب كتاب التوحيد في ترجمة كتابه باب توهم فيه التلظ

وهو ان قال « باب ذكر اثبات الرجل لله عز وجل وان نعمت انوف العتلة
الجهمية الذين يكفرون بصفات خالقنا » ثم احتج لذلك ايضا بقوله تعالى « ألهم
ارجل يمشون بها » ويقول امية بن ابي الصلت .

رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر لائرى وليث مرصد .

وان رسول الله صلى الله عليه صدقه فقال صدق امية .

واعلم ان موضع الالتفات في ذلك ما توهم ان القول باضافة الرجل اليه
سبحانه يجري مجرى القول باضافة اليد اليه وقد بينا فيما قبل ان نصوص الكتاب
والسنة على الوجه الذي لا يحتمل التأويل فيه غير ما قلنا مع اطلاق الامة بأسرها
عربيا وعجميا بالفارسية والعربية اضافة اليد الى الله عز وجل واجماعهم على
استحالة ذلك وترك انكاره مع اجماع الاكثرين على انكار القول باضافة الرجل
الى الله تعالى وانكار الجميع من اهل العلم والنظر من مثبتى صفات الله ومنكريها
ان يقال الرجل صفة من صفات الله تعالى وانما تأول من تأول منهم الخبر
الذى اطلق فيه لفظ الرجل على معنى اضافة الخلق والمالك لاعلى معنى الصفة، واما
احتجاجه بقوله (ألهم ارجل يمشون) بها فتدبر صحيح في هذا الموضع من قبل ان الله
عز ذكره انما اراد به رد الكافرين عن عبادة الاصنام وعرفهم انهم يأفكون
من عبادة من له رجل يمشى بها ويد يبطش بها وعين يبصر بها واذن يسمع بها
فكيف يعبدون من ليس له شئ من ذلك يقرعهم على عبادة الاصنام التى هي
جماد وموتى ليس لها صل ولا قدرة ولا سمع ولا بصر، واذا كان القصد بالآية
ما ذكرنا لم يكن فيها ما يوجب اثبات وصف الله عز وجل بالرجل كما ليس
فيها ما يوجب اثبات وصف الله تعالى بالاذن ولا ما يوجب وصفه بان له ارجلا
وايدى والتمسك بظاهر الآية محتجا بها على ما ذكرى يوجب عليه ان يكون الامر
فيه على ما قلنا من اثبات ما اجمع المسلمون على انكاره من القول باليدى
والارجل والاذن والاعين .

ثم ذكر صاحب هذا المصنف في الباب الذى ترجمه بذلك ما روى

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال «يضع الجبار رجله جلالة رجله في النار» وقد ذكرنا تأويل ذلك فيما قبل على وجوه تقدم ذكرها لاعلى معنى اثبات القدم صفة لله عز وجل ولم يذكر رواية هذا الخبر لفظ الرجل الا بعضهم قال في خبره «حتى يضع رجله او قدمه» واحتمل ان يكون لما التبس عليه اللفظ وتوهم ان القدم لا يكون الا رجلا ذكر بدل التقدم الرجل واكثر الفاظ هذا الخبر بذكر القدم .
وانه يضع فيها قدمه ولا يخلو الكلام فيه من ثلاثة اوجه .

- اما ان يكون على معنى اضافة الصفة اليه فهذا مما يمنع منه الخبر لانه قال فيه يضع فيها قدمه وقدم الصفة لا يجوز وصفها بالوضع في المكان واما قدم الجارحة فيما لا يليق بالله سبحانه لاستحالة ان يكون اجزاء ميعضة واجساما متركبة وقد بينا فساد ذلك فيما قبل فلم يبق الا ان معنى القدم الذى اضيف اليه ١٠ في هذا الخبر بمعنى الخلق والملك على احد الوجهين اللذين ذكرنا تأويلهما واعلى معنى ما قاله النضر بن شميل ان ذلك على معنى ما تقدم في علم الله عن يكفر به من خلقه وعليه يتأول قول من روى في هذا الخبر حتى يدلى فيها رب العالمين قد نه فتزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط وذلك بادلاء الخلق فيها وهم القدم على معنى انهم هم الذين تقدم لهم العلم من الله جل ذكره انهم ١٥ يدخلونها ولم يذكر صاحب هذا التصنيف في الباب الذى ترجمه بالرجل ذكر القدم سوى ما ذكر في بعض الفاظ هذا الخبر من الراوى على طريق الشك حتى يضع قدمه فيها اورجله فيان ذلك انه عدل عن الصواب واهم الخطاء بترجمته الباب بما ليس فيه ، وهذا النحو مما يضيق فيه الامر حتى لا يمكن التوسع فيه بوجه من جهة الراى والهوى لانه موضع لا يعتمد فيه الاعلى ٢٠ الخبر من الكتاب او السنة الصحيحة وما توهم انه يرغم به انوف الجهمية من ترجمة الباب بذكر الرجل مع خلوا الباب من ذكره على وجه الصحة فهو على العكس مما توهمه ثم ذكر صاحب التصنيف ما روى عن سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال في قوله تعالى (وسع كرسيه السموات

والارض) ان الكرسي موضع القدمين والعرش لا يقدر قدومه .
 واعلم انه قد روى عن ابن عباس في تأويل الكرسي شيان
 احدهما ان معنى الكرسي العلم وان معناه وسع عليه السموات والارض
 وروى عنه ان الكرسي موضع القدمين ولم يقل هو موضع قدمي الله
 فيحتمل ان يكون موضع قدمي بعض خلقه من الملائكة او غيرهم اذ لم يقل
 هو موضع قدمي الله ولو قيل ذلك ايضا لكان متاولا على الوجه الذي يصح كما
 ذكرنا في قوله يضع الجبار قدمه في النار وقد بينا فيما قبل ان القدم هو الشيء
 المتقدم في اللغة وان التقديم تارة بالوجود وتارة بالصفة وتارة بمعنى تقدم
 العلم به فيحتمل ان يكون الكرسي موضعا لنوعين من خلقه مما تقدم (١)
 خلقه لها واذا احتمل لفظ التقدم ما ذكرنا من المعاني ولم يكن يختص معناه
 بالجارية فقط كان الاولى ان يحمل على ما يصح من وصف الله منها دون
 ما يستحيل .

فصل آخر

ثم ذكر صاحب التصنيف بابا ترجمه باستوائه على العرش واوهم
 ١٥ معنى التمكين والاستقرار وذلك منه خطباء لان استوائه على العرش
 سبحانه ليس على معنى التمكين والاستقرار بل هو على معنى العلو بالقهر والتدبير
 وارتفاع الدرجة بالصنعة على الوجه الذي يقتضي مباينة الخلق ثم روى في هذا
 الباب حديثا منقطعا عن عمر رضي الله عنه ان امرأة اتت النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت « ادع الله ان يدخلني الجنة فعظم الله تعالى ثم قال ان كرسيه وسع سبع
 ٢٠ السموات والارض وان له اطيطاكا طيطا ارحل الحديد اذا ركب من ثقله »
 قد بينا تأويل هذا الخبر فيما قبل واوضحنا ان معنى الرحل الحديد وثقله على
 كواهل الجملة ثقل التنظيم والاجلال لا ثقل الحصة وذكرنا قول ائمة الحق

ثقل مر وليس ذلك على معنى الثقل بالوزن وبيننا انه لا ينكر ان يخلق الله اطيلا في الكرسي يكون ذلك علامة لللائكة فيما يريد أن ينزل من العقوبة ببعض خلقه فيثقل عليهم ثقل استئفال لما يكون فيما يتجدد لهم من الهيبة والاجلال ثم ذكر ايضا حديث اسماء بنت عميس انها قالت كنت مع جعفر بارض الحبشة فرأيت امرأة على رأسها مكتل من دقيق فمرت برجل من الحبشة فطرحه على رأسها فسفت الريح الدقيق فقالت ادلك الى الملك يوم يقعد على الكرسي ويأخذ الظلوم من الظالم .

واعلم انه كما لا يصح ان ينفي عن الله عز وجل ما اطلقه لنفسه من الصفة برأى بعض اهل الاهواء الذين لا يوثق بهم فكذلك لا يصح ان يضاف الى الله سبحانه وصف من غير أن يكون مضبوطا بمن يوثق به وقول هذه المرأة فاعلم يوثقه دليل ولا حجة فيه في اثبات صفات رب العالمين وكيف يستعجز ذلك وذكر مثل هذا الخبر في اثبات صفات الله وليس ذلك مما اثبتته نص كتاب ولا سنة .

واعلم ان وصف الله تعالى ذكره بالعود مما لم يثبت به نص كتاب ولا سنة ولو ثبت لكان ذلك محمولا على ما تحمل عليه سائر اوصاف افعاله كنعو ما ذكر أنه ينزل الى سماء الدنيا وما ذكر في قوله جل ذكره (فأتى الله بنيانهم من القواعد) والا صل في ذلك ثبوت اللفظة بنص في كتاب الله او سنة من طريق موثوق بها ثم يرتب عليها التأويل فاما شيء لم يثبت من طريق صحيح لفظ العود في سنة النبي صلى الله عليه وسلم فلا وجه للتعليق به وقد ذكرنا عن مجاهد نيا قبل تأويله لقوله تعالى (عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا) انه يقعد على العرش معه ولم ينكر اتعاد النبي صلى الله عليه وسلم على العرش وتأويلنا لفظه معه على ما يليق به من معنى النصره والمعونة لانها لفظه مشتركة مستعملة في معنى العلم كقوله (وهو معكم اينما كنتم) بمعنى النصره وكقوله (ان الله مسح الذين اتقوا) واما الذي يكون بمعنى المجاورة فلا يليق به جل ذكره .

ذكر فصل آخر

ثم ذكر صاحب الكتاب الذي ذكرنا قبل في ترجمة باب البياض
ان الله جل وعلا في السماء .

- واعلم انه ليس ينكر قول من قال ان الله في السماء لاجل ان لفظ
الكتاب قد ورد به وهو قوله (أأمنتم من في السماء) ومعنى ذلك انه فوق السماء
لاعلى معنى فوقية المتمكن في المسكان لان ذلك صفة الجسم المحدود المحدث
ولكن بمعنى ماوصف به انه فوق من طريق الرتبة والمنزلة والعظمة والتقدرة
ثم ذكر هذا القائل في ذلك قوله عز وجل (اليه يصعد الكلم الطيب والعمل
الصالح يرفعه) وقوله (بل رفعه الله اليه) وهذا منه غلط من قبل صعود الكلم
الطيب اليه ليس على معنى صعود من سفل الى علوا لسفل لاستحالة ذلك على
الكلام لكونه عرضا لايتقى وكذلك العمل الصالح وانما معنى صعود الكلام
الطيب اليه قبوله له ووقوعه عنه موقع الجزاء والثواب وقوله يرفعه لا على
معنى رفع من مكان الى مكان ولكن رفع له على معنى انه قد تقبل وان الكلام
اذا اقترن به العمل الصالح قبلادون ان ينفرد الكلام من العمل واما
قوله تعالى في قصة عيسى (بل رفعه الله اليه) فمعناه رفعه الى الموضع الذي
لايعبد فيه الا الله ولايذكر فيه غيره لا على معنى انه ارتفع اليه كما يرتفع الجسم
من سفل الى جسم في علوا بان يقرب منه بالمسافة والمساحة، ثم ذكر قوله تعالى
(فلما تجلج لي به للجبل جعله دكا) وتوهم انه يحتاج به على الجسمية فقال
اليس العلم محيطا يا ذوى الالباب ان الله عز وجل لو كان في كل موضع ومع
كل بشر وخلق كما زعمت المعطلة الجهمية لكان متجلبا لكل شئ ويدك جميع
ما في الارض كادك الجبل، وهذا منه وهم فاسد من قبل ان التجلي للرب
سبحانه تعالى للجبل على معنى انه جعل للجبل حيا عالما رايا حتى رأى الله تعالى
ثم ذكره عند الرؤية علامة لموسى عليه السلام لانه لا يراه احد في الدنيا الاذكه
الامن خصه بالرؤية انا بة وتشريفا وهو نبينا عليه السلام وليس معنى تجلي الله خلقه
بان

- بان يكون معهم بالمساحة والصحبة والمجاورة ولا ان ذلك مذاهب
المخالفين ايضا حتى يتوهم عليهم انه يجب عليهم اذ قالوا ان الله في كل مكان
وموضع ما قال وانما يلزم مخالفه ما لا يلزمهم ويتوهم عليهم ما لا يقولونه
وتوهم بذلك الخطاء في التأويل والمذهب ليعلم انه لم يكن بيني كلامه على
اساس صحيح اختل عليه واضطرب فلم يصح مذهبه ولا افسد مذاهب .
مخالفه ثم ذكر في تأييد ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقاطمة
رضي الله عنها وهي تسأله خادما « قولي اللهم رب السموات السبع ورب
العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل » وقال مرة
« والقرآن العظيم فأتى الحب والنوى اعوذ بك من شر كل دابة انت آخذ
بناصيتها ومن شر كل ذي شر انت آخذ بناصيته انت الاول فليس قبلك شيء .
وانت الآخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت
الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين واعذنا من الفقر » (١) .

- واعلم ان هذا الخبر بين صحة ما قلنا في تأويل وصف الله عز وجل انه
فوق كل شيء لاعلى معنى المسافة والمساحة وذلك ان كل ما كان فوق شيء على
معنى المساحة والتمكن فيه والعلو عليه على هذا الوجه كان دونه شيء وهو على
ما غلبه من المكان فلما بان صلى الله عليه وسلم انه ليس دونه شيء علمنا ان معنى
انه فوق كل شيء لاعلى معنى التمكين والمساحة والمسافة وقد اوهم هذا القائل
خلاف ذلك وهذا الذي روى من الخبر يدل على فساد ما اوهمه .

- ثم ذكر في هذا الباب ايضا ما روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان الملائكة تحضر الميت فاذا كان الرجل الصالح قيل ان ربي ايتها
النفس الطيبة وأبشري بروح وريحان ورب عليك غير غضبان قال فنقول
ذلك حين تخرج فاذا خرجت عرجت الى السماء فيستفتح لها فيقال من هذا

(١) هكذا في الاصلين - وعلى هامش س - « واعذنا من الفقر - واعذنا

فيقال فلان فيقال مرحبا بالنفس الطيبة كانت في الجسم الطيب ادخل حيدة
وأبشري بروح وريحان ورب غير غضبان » فيقال لما كذاك حتى تنتهي الى
السما اتى فيها الرب تبارك وتعالى » وكذلك ذكر ما روى عن عمران بن
حصين رضى الله عنه ان قرشا جاءت الى الحصين وكانت تعظمه فقالوا له كلم
لنا هذا الرجل فانه يذكر آلهتنا ويسبهم بخافا معه حتى جاؤا قريبا من باب النبي
عليه الصلاة والسلام دخل حصين فلما رآه النبي صلى الله عليه وسلم قال او سعوا
للشيخ فقال حصين ما هذا الذى بلننا عنك انك تشتم آلهتنا وتذكرهم وقد كان
ابوك حقتا وخيرا (١) فقال يا حصين ان ابى واباك في النار يا حصين كم من اله
تعبد قال سبعة في الارض والها في السماء قال فاذا اصابك الضر من تدعو؟ قال
الذى في السماء قال فاذا هلك المال من تدعوا؟ قال الذى في السماء قال يستجيب
لك وحده وتشرى بهم معه ، الحديث بطوله .

اعلم ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم حتى تنتهي الى السماء اتى فيها
الرب يحتمل اوجها ، احدها ان يكون معناه الى السماء اتى فيها خزائن
الارواح وسائر ان يقال ذلك في اللغة كقوله تعالى (وأشربوا في قلوبهم
العجل) والمعنى حب العجل وقد ذكرنا فيما قبل اننا لا ننكر القول ان الله في السماء
اتباعا لفظ الكتاب ولكننا نرى ان يكون معناه على معنى كون الجسم في الجسم
بالتمكن عليه (٢) ولان ذلك يؤدى الى القول بحدوده وفيه تعالى عن ذلك
علا كبيرا ، وتأويلنا ايضا حديث البخارية لما قال لها اين الله فقالت « في السماء »
فلم ينكر عليها بل قال « اعتقها فانها مؤمنة » وثابت اشارته عن اترارها ودلت
على ما في قلبها من الاخلاص والمعرفة بالله فكذلك شهد النبي صلى الله عليه
وسلم بايمانها .

(١) كذا في الاصل وفي الاصابة وقد كان ابوك حصينا وخيرا - ج ٢ ص ٢٠
وذكر الذهبي في العلل للعلل في بحث العلل « جفنة وخيزا » - ص ٩٧ (٢) - من فيه .

فصل

ثم ذكر صاحب الكتاب الذي اورد فصل اصلاح بعض ما غلط في ابهامه واخطأ مذهب الحق في ايراده حديث النزول وقد بينا تأويله فيما قبل غير انه ذكر في بعضها لفظ (١) انتصرنا تأويلها فذكرنا من ذلك ما روى فضة عن عبيد عن ابي الدرداء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى ذكره في ثلاث ساعات يبين من الليل يفتح الذكر في الساعة الاولى الذي لم يره احد غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ما يشاء ثم ينزل في الساعة الثانية الى جنة عدن اتي لم ترها عين ولم يخطر على قلب بشر ولا يسكنها من بنى آدم غير ثلاثة لنبين والصديقين والشهداء فيقول طوبى لمن دخلك .

ثم ينزل في الساعة الثالثة الى السماء الدنيا بروحه وملائكته .
 فتنتفض فيقول قومي بعزقي ثم يطلع على عباد الله فيقول هل من مستغفر فاغفر له هل من داع فاجبه ، حتى تكون صلاة الفجر وكذلك يقول (وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا) يشهده الله تعالى وملائكته الليل والنهار ، وفي بعض الفاظ هذا الحديث في خبر آخر ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهي مسكنه لا يكون معه فيها الا النبيون والصديقون والشهداء وفيها ما لم تره عين ولم يخطر على قلب بشر ثم يهبط في الساعة الثالثة الى السماء الدنيا فيقول من يستغنى فاعطيه ، الخبر .

اعلم ان الذي يجب ان نبين في تأويل هذه الزيادة بعد ما تقدم ذكر معنى النزول وتأويل قوله ثم ينظر في جنة عدن وهي مسكنه ومعنى ذلك انها كرامة ومثوبة وهذا كقولنا للكعبة بيت الله وهي اضافة تشرىف وتخصيص لا على معنى انه يسكنها سكن مجاورة لكنها مسكن الساكنين من انبيائه واوليائه وهي له مسكن على معنى اضافة التخصيص والتشريف وقوله لا يكون معه فيها الا النبيون فيها بالحلول والسكون والله معهم بالانصرة والكرامة على ما تقدم ذكره في ابانة معنى مع .

واما قوله ثم يهبط في الساعة الثالثة ينزل وذلك اخبار عن فعل يفعله كما روينا عن الازواجي في تاويل قوله ينزل الله انه قال ويفعل الله ما يشاء واما قوله يمحواه ما يشاء ويثبت فليس ذلك على معنى تغيير حكم قد استقر بامر ييدوله ولكنه على معنى ماله من تغيير الاحوال وتصريف الاسباب على ما يشاء ويريد .

واما قوله ثم ينظر في الساعة الثانية فليس ذلك بمعنى نظر الرؤية ولكنه بمعنى نظر التعطف والرحمة وهو ما ييد به من نعمه ويحمد به من كراماته .

واما قوله عليه السلام ثم نزل في الساعة الثالثة الى السماء الدنيا بروحه وملائكته فيحتمل ان يكون الروح جبريل اضافه اليه تشريفا وابانه بالذكر تخصيصا وقد ذكره في كتابه تعالى قال (نزل به الروح الامين على قلبك) يعني جبريل .

واعلم ان قوله نزل بملائكته الى السماء الدنيا يؤيد ما نقول انه انزال فعل وانه نزول بمعنى ما يحدث عن امره ويضاف اليه لاجل انه عن امره حدث كقول القائل ضرب الامير اللص اذا امر به .

فصل آخر

ثم ذكر صاحب الكتاب ابوابا في ان الله عز وجل كلم موسى موها فيه خلافا بين الناس ولم يختلفوا على تفاوت مذاهبهم في ان الله عز وجل كلم موسى وخصه بالتكليم بما ابانه من غيره وتكلف ذكر آي وسنن في ذلك ولا معنى لتكلفه فيما اغنى عنه الاجماع وزال الخلاف فيه ما بين اهل الصلاة كلهم وانما اختلفوا في معنى ذلك ولم يعرض لهم ولا فصل فيه موضع الخلاف .

ثم ذكر بعد ذلك ترجمة افسد بها جميع ما تقدم ذكره وما تاخر مما ينتج منه من القول بان القرآن غير مخلوق وانه كلام الله لم يزل فقال باب في صفة معنى تكلم الله بالوحي والبيان وان كلام ربنا لا يشبه كلام المخلقين لان كلام الله كلام

كلام متواصل لا سكت بينه ولا صمت لا كلام الآدميين الذي يكون بين كلامهم صمت وسكت لا تقطاع النفس أو التذكر والى .

- واعلم انه قد نقض بهذه الترجمة ما هو اصل من اصول السنة في ان كلام الله غير مخلوق ولا يحدث وانه لم يزل كلاما وذلك بما ذكره في قوله انه كلام متواصل لا سكت بينه من قبل ان ما كان كذلك فالتأني متجدد بعد الاول وكذلك التائت بعد الثاني وما كان كذلك كان محدثا مخلوقا ولم ترد الجهمية انما ثلثون بخلق القرآن على ذلك لما قالوا انه كلام محدثه حالا بعد حال ويجدده مرة بعد اخرى فنقض ما اسس وهدم ما بنى وقد تقدم من شرط واضح هذا الكتاب في باب صفات الله انه لا يتكلم في كيفية فانه لا يشبهها على هذا الوجه بل يجريها مجرى التسليم دون البحث والتغيير (١) وهذا منه نقض لذلك الاصل .

- ثم توهم ان ما روى عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم حجته في ذلك وهو قوله اذا تكلم الله بالوصى سمع اهل السماء للسماء صلصلة بجر السلسلة على الصفاة قال فيصعقون فلا يزالون كذلك حتى ياتيهم جبرئيل عليه السلام فاذا اتاهم جبرئيل فرع عن قلوبهم فيقولون يا جبرئيل ما ذا قال ربك قال فيقول الحق فينا دون الحق الحق .

- وفي حديث عكرمة عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اذا نطق الله في السماء اصرا ضربت الملائكة باجنحتها خضعانا لقوله كأنها سلسلة على صفوان فاذا فرغ عن قلوبهم قالوا ما ذا قال ربكم قالوا الحق وهو العلي الكبير » وفي بعض الاخبار فيفزعون يرون انه من امر الساعة قال فيسمعها مسترقوا السمع وهم هكذا ، واحد فوق الآخر واثار سفيان باصبعيه وربما ادرك الشهاب المستمع فيحرقه وربما لا يدركه حتى يرمى به الى الذي اسفل منه ويرميه الآخر على من هو اسفل منه فيلقها على فم الساحرا والكاهن فيكذب

معها مائة كذبة فيقال أليس قد قال يوم كذا وكذا (كذا وكذا - ١)
فوجدناه حقا فيصدق بالكلمة التي سمعت من السماء .

واعلم ان هذا الخبر مما تقدم تأويله ومما بينا انه انما اثبت الصلصلة للسماء
وبين في خبر آخر ان صوت الملائكة بأجنحتها خضعا لقوله كانها سلسلة
على صفوان ولم يتضمن هذا الخبر شيئا مما ترجم به الباب من قوله ان كلام الله
متواصل لاسكت بينه ولاصحت وانما ذلك توهم منه برأيه الفاسد ولو استعمل
ما قدم في اول كتابه من وعده انه لا يتعدى لفظ الخبر وما نطق به الكتاب
ولا يزيد فيه من عند نفسه لاستراح من هذا القلط واراح مقلده فيه وقد بينا
فيما قبل ان معنى ذلك راجع الى العبارات والدلالات التي هي الطريق الى
الكلام وبما يفهم مراده منه لانه تعالى قوله اذا تكلم الله بالوحي انه يتجدد له
كلام ولكنه يتجدد اسماع وافهام بخلاف عبارات ونصب دلالات بما يفهم
الكلام ثم يقال على طريق السمة والمجاز هذه العبارات كلام من حيث انها
دلالات عليه وقد مضى شرح ذلك فيما قبل بما يفنى عن رده هاهنا .

واعلم انه لا يصح على اصلنا في قولنا ان كلام الله غير مخلوق ولا حادث
بوجه من الوجوه ان يقول ان الله يتكلم كلاما بعد كلام لأن ذلك يوجب
حدوث الكلام وانما يتجدد الاسماع والافهام ونصب العبارات واقامة
الدلالات على الكلام الذي لم يزل موجودا وحدوث الدلالة والعبارة لا يقتضي
حدوث المدلول المعبر عنه كما ان حدوث الذكر والدعاء لا يقتضي حدوث
الذكور والمدعو ولست نقول ايضا ان الله عز وجل انما تكلم في الازل ثم لم
يتكلم بعد ذلك كما توهمه بعض من غلط على اصولنا فظن انا اذا قلنا ان الله
كلاما واحدا لم يزل به متكلمها ولا يزال به متكلمها فقد قلنا انه تكلم به مرة ثم
لم يتكلم به بعد ذلك حتى حمله انكار ذلك على القول بان الله يتكلم كلاما بعد
كلام لاسكت بينهما ولاصحت فنقض بذلك اصله ان كلام الله غير حادث
ولا متجدد وانما بان عن خفاء ما ذهبنا عليه وتوهمه بخلاف ما هو به وذلك انا

نقول ان الله لم يزل متكلمها ولا يزال متكلمها والله قد احاط كلامه بجميع معاني الامر والنهي والخبر والاستخبار وان العبارات عنه والدلالات كثيرة تتجدد وتتزايد ولا يزيد بتزايد العبارات كما ان الدلالات على الله عز ذكره تتجدد وتتزايد ولا يقتضى تجدد المدلول وتزايدها، فاذا حصلت هذا الاصل علمت حقيقة ما نقول وان الغلط في ذلك انما وقع لمن توهم ان تجديد العبارات تجديد الكلام ولم يفرق على الحقيقة بين ما هو كلام على الحقيقة وبين ما هو عبارة عنه ودلالات عليه .

فصل آخر

ثم ذكر صاحب كتاب التوحيد ابوابا وترجم في باب الرؤية ودوى اخبارا اكثرها مما ليس فيها ما يشكل معناه ومنها ما يشكل بعض الفاظه فيقتضى ١٠ بياناً وتفصيلاً غير انه خلط به ما ليس منه وتناول فيه اخباراً لا تدل على ما قال ثم خلط به قوله ان من الكفار من يرى الله عز وجل يوم القيامة والله يراه بعضهم رؤية امتحان وان تلك الرؤية قبل ان يوضع الجسرين ظهري جهنم وان ذلك كما يكلم الكفار بالطرده والابعاد ويكلم المؤمنين بالرحمة والقبول وكذلك يراه زعم بعض اهل الكتاب ويراها المناقون ولا يجدون في رؤيته ١٥ لذة وسروراً وانما توجد اللذة والسرور في رؤية المؤمنين فقط .

واعلم ان هذه مقالة محدثة لان الناس في رؤية الله على مقالتين ففهم من قال هي ممتعة ولا يراه كافر ولا مؤمن وهو مذهب الجهمية والمعتزلة .
وناثلون قالوا وهم اهل الحق ان رؤية الله تعالى جائزة في الآخرة ٢٠ وانما يراه المؤمنون يوم القيامة دون الكفار لقوله تعالى (كلا انهم عن دهم يومئذ لمحجوبون) فاخبر ان الكافرين محجوبون عن رؤية الله تعالى واخبر ان الوجوه الناضرة وهي المشرقة وهي وجوه المؤمنين المخلصين هي الناضرة الى دهم يومئذ فدل هذا التحديد وهذا النص على ان الكافرين لا يرون الله تعالى

وما كنت اظن ان احدا قال يروونه الكفار سوى ابن سلم البصري
 وكان مذهبه من هودا فيه عند العلماء مرغوبا عنه مبتدعا فيه عند علماء العراق
 والحجاز زيهجونونه بذلك وينسبونه الى البدعة لهذا القول حتى رأيت لهذا المصنف
 وقد خص بذلك أيضا بعض الكافرين لأنه قال ان المتأقين وبعض اهل الكتاب
 يرون الله تعالى يوم القيامة وكان ابن سلم يذهب الى ان سائر الكافرين يروونه
 ثم وجدت هذا المصنف تعلق في ذلك بشيخه رواه ابو سعيد الخدري قال سألنا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قلنا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة فقال
 هل تضارون في الشمس ليس دونها محاب قال قلنا لا قال فهل تضارون في
 القمر ليلة البدر ليس دونه محاب قال قلنا لا قال فانكم ترون ربكم كذلك يوم
 ١. القيامة قال ويقال من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع الدين كانوا يعبدون الشمس
 (الشمس - ١) فيتساقطون في النار ويتبع الذين كانوا يعبدون القمر (القمر - ١)
 فيتساقطون في النار ويتبع الذين كانوا يعبدون الأصنام (الأصنام - ١)
 والوثان (الوثان - ١) وكل من كان يعبد من دون الله شيئا فيتساقطون في النار
 ويبقى المؤمنون ومنافقوهم بين أظهرهم وبقياء من اهل الكتاب قال وقلمهم
 ١٥ بيده فيقال لهم لا تتبعون ما كنتم تعبدون فيقولون كنا نعبد الله ولم نراه قال
 فيكشف عن ساق فلا يبقى احد كان يسجد لله الاخر ساجدا ولا يبقى احد كان يسجد
 رثاء وسجدة الا وقع على قفاه، وفي بعض الفاظ هذه الاخبار الا على ظهره طبقا كما
 اراد أن يسجد نزع على قفاه، ثم قال رفع رؤسنا وقد عاد لنا في صورته التي رأيناها
 فيها اول مرة فنقول نعم انت ربنا ثلاث مرات ثم يضرب الجسر على جهنم قال
 ٢٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم فاكون اول من يجوز من الرسل با متى
 ولا يتكلم يومئذ احد الا الرسل، وفي بعض الفاظ هذا الخبر وتبقى هذه الامة
 فيها منافقوها فيأتيهم الله في غير صورته فيقول انا ربكم فيقولون نعوذ بالله هذا
 مكاننا حتى يأتينا ربنا فاذا جاء ربنا عرفنا فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون

فيقولون انت ربنا فيدعوهم ويضرب الصراط بين ظهري جهنم .
 وذكر في بعض الفاظ هذا الخبر ويقتي المسلمون فيطلع عليهم رب
 العالمين فيقول ألا تتبعون الناس فيقولون نعموذ بالله منك الله ربنا وهذا مكاننا
 حتى نرى ربنا وهو يأمرهم ويثبتهم ثم يتوارى ثم يطلع فيقول الاتبعون
 الناس فيقولون نعموذ بالله منك الله ربنا وهذا مكاننا حتى نرى ربنا وهو يأمرهم
 ويثبتهم قالوا هل نراه يا رسول الله ؟ قال وهل تمارون في رؤية القمر ليلة
 البدر قالوا لا يا رسول الله قال فانكم لا تمارون في رؤيته تلك الساعة ثم يتوارى
 تلك الساعة ثم يطلع عليهم فيعرفهم بنفسه فيقول انا ربكم فاتبعون فيقوم المسلمون
 ويوضع الصراط وهم يحوزون على مثل جيا د الخيل والركاب وتولم عليه
 سلم سلم .

- ١٠ وذكر في بعض الفاظه ايضا قال ثم يتمثل الله للخلق فيلقى اليهود
 فيقول من تعبدون الى ان قال حتى يلقي المسلمين فيقول من تعبدون فيقولون
 نعبد الله ولا نشرك به شيئا فيقول هل تعرفون ربكم سبحانه فيقولون اذا
 احترف لنا عرفناه فعند ذلك يكشف عن ساق ولا يبقى مؤمن ولا مؤمنة الاخر
 لله ساجداً واحتج ايضا بحديث سهل عن ابيه عن ابي هريرة قال فيلقى العبد
 فيقول الم اكرمك الم اسودك الم اصفر لك الخليل والابل الم ازوجك
 واتركك رأس وتربس قال بل يارب قال افظننت انك ملاق قال لا يارب
 قال فايوم ننساك كما نسيتني قال ثم يلقي الآخر فيقول ما انت فيقول انا عبدك
 آمنت بك ونيك وكتابتك وصمت وعليت وتصديقت وبني بخير ما استطاع
 فيقال له افلا تبعث عليك شاهدا قال فيفكر في نفسه من الذي يشهد عليه قال
 فيختم على فيه ويقال لخذله انطقي فتنتطق فيخذه ولحمه وعظامه بما كان يعمل
 فذلك المانع وذلك ليعذر من نفسه وذلك الذي يسخط الله عليه قال ثم ينادى
 مناد الاتبع كل امة ما كانت تعبد قال فينبع الشياطين والصليب
 اوليا ثم الى جهنم وبقيتنا ايها المؤمنون فيأتينا ربنا فيقول على ما هو لاه

فيقولون نحن عباد الله المؤمنون آمنّا بربنا ولم نشرك به شيئاً وهو ربنا وهو
 ياتينا وهو يهتنا وهو اقامنا حتى ياتينا فيقول انا ربكم فاطلقوا فنطلق حتى نأتي
 الجسر وعليه كالايب من نار يحطف عند ذلك حلت الشفاعة اللهم سلم اللهم سلم
 فاذا جاوزوا الجسر فكل من كان احق زوجين من المال في سبيل الله مما يملكه
 فكل خزنة الجنة يقول يا عبدا لله يا مسلم تمال هسذا خيرك قال ابو بكر
 يا رسول الله ان هذا عبد لا توى عليه يدع يا ويلج من آخر فضرب كتفه (١)
 وقال اني لأرجو ان تكون منهم .

فصل

الجواب عن ذلك

- ١٠ اعلم انما ذكرنا الفاظ هذه الاخبار واتقيناها من مجموع كلامه لئلا
 لاحجة له فيه على ما قال ثم نبين بعد ذلك تأويل ما كان فيه مشكلا من اللفظ
 وتظهر صحة معناه على الوجه الذي يليق بالله جل ذكره ولا يؤدي الى تشبيه
 بخلقه وقد ذكرنا فيما قبل بعض هذه الالفاظ وبيننا تأويله وطريق تفرجه
 وتفسيره على الوجه الصحيح ولكننا تذكر الآن ما لم يضمنه كلامنا قبل
- ١٠ ليكون ما نذكر مع سبق ذكره جامعا لما يبتدى به الى تأويله على الوجه الصحيح
 فاما ما ذكره هذا القائل من ان بعض اهل الكتاب والمناقين يرون الله عز وجل
 يوم القيامة رؤية امتحان واختبار لارؤية فرح وابتهاج احتجابا بهذا الخبر
 فلا دال عليه وذلك ان الفاظ هذا الحديث تدور على ثلاثة اوجه، احدها ما قيل
 فيه فكشف عن ساق ويغرون له صيدا وليس في ذلك ذكر اللقاء ولا اثبات
 رؤية المناقنين وقد فسرنا معنى قوله يكشف عن ساق على ما روى عن ابن عباس
 انه قال يكشف عن ساق يكشف عن شدة او يكشف عن امر عظيم يريد به هولا
 من احوال القيامة ولم يذكر في هذا الخبر رؤية الكفار الله عز وجل .
- ٢ فاما الوجه الثاني فهو ما قيل فيه فيطلع الله عليهم فليس ذلك بما يختص

- بمعنى الرؤية لان الاطلاع عليهم قد يكون بغير أن يروه بان يظهر لهم فعلا من افعاله وعلما من اعلامه وآية من آياته، واما قوله فيقول الاتبعون الناس فيقولون نعوذ بالله منك أى من هذا القول الذى تدعونا اليه فيه الى اتباع الناس وهذا يدل على ان تلك لم يكن رؤية اذ لو كان ذلك رؤية عين لقالوا نعوذ بك منك من هذا القول ولم يقولوا نعوذ بالله منك فدل على ان هذا الاطلاع على الوجه الذى ذكرنا وليس هو بما يختص معنى الرؤية فلا دلالة فيه على ان الكافرين يرون ربهم الله يوم القيامة وذلك معنى قوله بعد ذلك ثم يتواردى ثم يطالع فيقول الاتبعون الناس في ان ذلك يرجع الى خلق من خلقه وملك من ملائكته يتاد بهم بأمر الله عز وجل ويخاطبهم عن وحيه فيكون التواردى والاطلاع راجعا اليه دون ان يكون راجعا الى الله عز وجل، فاما قوله ثم يقول «انا ربكم» فاتبون فليس فيه ايضا ما يدل على رؤية الكفار لله عز وجل لان هذا خطاب وليس فيه معنى الرؤية ولا ذكر فيه انهم يرونه بل فيه انه يخاطبهم بذلك وقد يجوز أن يخاطب الخلق من غير ان يروه فاما ما قيل في الخبر الآخر ثم يمثل الله للخلق فيلقى اليهود فيقول من تعبدون .
- واعلم انه لا يجوز أن يكون لله تعالى مثال يمثل به للخلق لاستحالة ان يكون له شبه او مثل بوجه من الوجوه واذ لم يجوز ذلك احتمل معنى هذه الكلمة ان يقال فيه انه اراد أن خلقا من خلقه يتصور لهم من الملائكة يخاطبهم بأمر الله تعالى ويقال على التوسع تمثل الله بخلقه والمراد به ملائكته ووليها كما انهم يقولون في اللغة ضرب الامير اللص وانما امر به فنسب اليه الفعل اذ كان عن امره واذ كان كذلك واستحال ان يكون لله تعالى من خلقه مثال وجب ان يحمل على ما قلنا وان يكون التمثيل للخلق هو الذى يلقى اليهود ويخاطبهم عن الله بقوله من تعبدون .

فاما معنى قوله في الخبر الآخر فيأتيهم الله في صورته التى يعرفون فيقولون انت ربنا فقد تقدم تأويل ذلك وبيننا انه نظير ما في الآية من قوله جل

ذكره (هل ينظرون الا ان يا تيهم الله في ظلال من الغمام) فروي عن ابن عباس في تأويله ان معناه بظلل من الغمام وان في معنى الباء ، وكذلك قوله فيا تيهم في غير صورته بمعنى ينير ، وإضافة الصورة اليه من طريق الملك وقيل ايضا ان الآتي في غير صورته غير الله جل ذكره بدلالة قوله انهم يقولون نعوذ بالله منك ٥. منك ولو كان الآتي هو الله لسكان قولهم نعوذ بك ولم يقولوا نعوذ بالله منك حتى يا تيها ربنا هذا مكاننا ، واما قوله ويقولون فاذا جاء ربنا عرفناه فتأويل محمى. الرب على ما تقدم ذكره في تأويل الآية من قوله (وجاء ربك) وان ذلك بظهور فعل لا بتحويل من مكان الى مكان ، واما قوله فيا تيهم الله في صورته التي يعرفون فمعناه يا تيهم بصورته التي يعرفون فيقولون انت ربنا ومعنى ذلك ان الاتيان فعل من افعال الله عز وجل او فعل بعض ملائكته فيضاف اليه ١٠. من طريق انه يقع بأمره ، فاما قولهم انت ربنا فيحتمل وجهين ، احدهما ان يقال ان معناه انت ربنا يغاطينا صدقا فيحققون نداءه وخطابه انه عن الله تعالى ويحتمل ان يكون ذلك عن تجل الله للؤمنين من خلقه فيقولون عند رؤيتهم له وظهور تلك الصورة التي يعرفون بما اضيف الى الله تعالى ملكا وخلقا انت ربنا اعترافا بالربوبية وانصلايين حالهم واحوال الكفار الجاحدين ، فاما ما رتب عليه هذا القائل هذا الخبر مع الآية في قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ١٥. وان ذلك يرجع الى الكافر الجاحد وان المنافق وان كان بقلبه مكذبا فهو بلسانه مقر وان الله تعالى ذكره يريهم نفسه رؤية امصحاخ واختبار ليكون حجة اياهم بعد ذلك عن رؤيته حسرة عليهم وندامة فهذا لا حاجة الى ترتيبه على هذا الوجه من قبل ان ما ذكر من الاخبار ليس فيها ما يدل على اثبات رؤية ٢٠. المنافقين والآي ناطقة بتخصيص النظر الى الرب يوم القيامة للؤمنين وبحجب الكافرين ، واذا كان كذلك وليس لنا في هذه المسئلة الا قولان على الوجه الذي بينا بان لك ان هذه مقالة محدثة لم يسبق هذا القائل اليها حتى فصل بين

الكافرين من اهل الكتاب وغيرهم وبين المتأنيق المقرين بالحاد، وإذا كان كذلك علمت ان ما ذكر من الفاظ هذه الاخبار فعمداً محمولة على ما ذكرنا على الوجه الذي لا يؤدي الى تمثيل الله عز وجل بخلقه مع قبول الخبر اعادة معناه وبأن لك فساد ما اختار هذا القائل من اثبات رؤية الكافر لله تعالى ذكره . وان لا تعلق فيما احتج به .

فصل آخر

- ثم ذكر صاحب هذا الكتاب الملقب بالوحيد بأبواب اثبات ضحك الرب تعالى فقال ضحك لا يشبه ضحك المخلوقين كما ان كلامه لا يشبه كلام المخلوق وقال انا نؤمن بالله يضحك ربنا كما علمنا النبي صلى الله عليه وسلم ونسكت عن صفة ضحكه جل وعلا اذ الله استأثر بصفة ضحكه فلم يطلعنا على ذلك ثم ذكر
- ١٠ حديث حماد بن سابة عن ثابت عن انس عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال « ان آخر من يدخل الجنة رجل يمشى على الصراط فينكب مرة ويمشي مرة اخرى » الى ان قال في آخر الخبر « فيقول الله تبارك وتعالى ما يرضيك منى اى عبدى يرضيك ان اعطيك من الجنة مثل الدنيا ومثلها معها قال فيقول أنهزأ بي يارب وانت رب العزة ؟ قال فضحك عبداً حتى بدت نواجذه ثم
- ١١ قال الا تسألوني لم ضحكتم فقالوا لم ضحكتم قال لضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الا تسألوني لم ضحكتم فقالوا لم ضحكتم يا رسول الله قال لضحك الرب تبارك وتعالى حين قال أنهزأ بي يارب وانت رب العزة وذكر حديث ابي هريرة ان الناس قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة تذكر الحديث بطوله
- ٢٠ وقال « يبقى رجل بين الجنة والنار هو آخر اهل الجنة دخولا مقبل بوجهه على النار فيقول يارب اصرف وجهي عن النار فقد ابرقني ذكاً ها وبشبي ريحها فيقول الله عز وجل هل عسيت ان فعل بك ان تسأل غير ذلك فيقول لا

وعزتك نعطى ربه ما شاء من عهد وميثاق فيصرف وجهه عن النار» ذكر الحديث « فيقول اولست قد اعطيت العبود والمواثيق ان لا تسئل غير هذا انذى اعطيتك؟ فيقول يارب لا تجعلى اشقى خلقك فيضحك الله» منه ثم ذكر باقى الحديث .

فصل آخر

ذكر ما يجب ان ينين ما فى هذا الفصل من اللفظ .

اعلم ان وصف الله عز وجل بالضحك على ما ورد به الخبر مطابق لسائغ واما على توهم هذا القائل انه ضحك صفة كاللحام لخطاه وقد بينا فيما قبل تأويل الاخبار اتي روى فيها الضحك وفسرناه وبيناه وجهه واوضحنا ان اصل معنى الضحك فى اللفظ هو الظهور والبروز ولا يفصح على وجه مخصوص منه قالوا ضحكت الارض بالنبات اذا ظهر نباتها ومنه قول القائل .

والارض تضحك من بكاء السماء وسقيها .

اى بظهور زهرتها ونورها من مطر السماء وسقيها وان معنى ما وصف الله جل ذكره به من الضحك فهو على معنى اظهار انعامه وفوائده ومنته ونعمه وكذلك معناه فى هذا الخبر ان يظهر نعمه ومنته لهذا الداعل اخيرا الجنة وليس ذات ضحك صفة كما توهم ولا الامر فيه كما قدر انه مما استأثر الله عز وجل بعلمه فلم يطلع على ذلك خلقه، وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم خاطبنا بلغة العرب واذا وجدنا لكلامه وجها فى اللغة صحیح المعنى مفيدا حملناه عليه ولم ينكر أن يكون ذلك هو المراد، والعجب من هذا القائل تارة يروى الحديث ويتكلم فى معناه وتارة يقول نسكت لان الله لم يطلعنا عليه والطريق فيها واحد وسكنا يمكن استدراك معناه من جهة اللغة واستقامت الفائدة فيه لم ينكر أن يحمل الخبر عليه ولا معنى لان يقال ان ذلك مما لا يوقف على معناه وان الله جل

ذكره

- ذكره استأثر بعلمه لأن النبي صلى الله عليه وسلم خاطبنا به ليفيدنا وخاطبنا بلغة معروفة وطريقة معقولة ولم يعلمنا أن ذلك مما لا يعلم أو أن له معنى غير ما يمكن التوصل إليه من طريق اللغة، فما معنى قوله انتهز أبي وأنت رب العزة توسع في الخطاب ومعناه أن مثله إنما يقوله الهازي لبعده رجائه مما اطمع فيه وإنما استخرج الله تعالى منه ذلك على هذا الوجه من الخطاب ومعناه يعلمنا أنه الذي لا ينقطع عنه رجاء عبيده كيف تصرفت بهم الأحوال وإنهم أبعد ما كانوا من الرجاء من رحمته بمقربة منها حتى يكونوا أقرب إليها في الحال التي كانوا عندهم أبعد منها وهذه بشارة من الله جل ذكره للذين برحمته ثلاثاً يأسوا منها، فإن قال قائل كيف قيل في الخبر لم ضحكك يا رسول الله قد ضحكك لضحك الرب؟ قيل إن ضحكك رسول الله صلى الله عليه وسلم بتغير يحدث فيه ١٠ يظهر عنده فرحه وسروره وضحك الرب أظهر فرحه وفضله ورحمته ومعنى الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أظهر فرحاً وسروراً بما يظهر الله عز وجل من نعمه وفضله ورحمته على من كان من أمته في أبعد حاله من رجاء ظهور مثله في من النعم شكر الله جل اسمه على ما يخص به الأشقياء من أمته والابعد من رحمته .

١٥

ثم ذكر صاحب هذا الكتاب أبواباً من شفاعة النبي عليه السلام ولم يكن ذلك مما يقتضي ذكر الكلام في التوحيد ومع ذلك فلم يجهه فيه شيء مما يجب أن يبين الخطأ فيه من طريق التوحيد فأعرضنا عنه، انتهى ما أخذ على ابن خزيمة رحمه الله .

فصل آخر

٢٠

فيما ذكره الصبغى من كتاب الاسماء والصفات .

ثم سألت بعد ذلك عند انتهائنا إلى هذا الموضع من كتابنا أن ننأمل أيضاً مجموع الشيخ أبي بكر محمد بن الحجاج صاحب ابن خزيمة وهو الكتاب .

الذي سماه كتاب الاسماء والصفات فتأملنا ذلك فوجدناه قد رتب ابوابه على الاسماء والصفات وابتدأ بذكر الامر بالايان بالمشابهة وحكي (عن) بعض السلف ان ما ذكر من التشابه في الكتاب والسنة من باب الصفات وابوابه الرب تعالى وانه تمر كما جاءت بلا كيف .

وذكر ابن عيينة انه قال كلما وصف الله تعالى به نفسه فقرأه تفسيرا فليس لأحد أن يفسره الا الله عز وجل .

فصل الجواب

اعلم اننا قد ذكرنا في مقدمة هذا الكتاب ان كل ما كان لنا طريق الى معرفته من طريق اللغة واقاد معنى صحيحا اذا حل عليه فانه لا يفتكر أن يقال ان المراد به بذلك اذا كان موافقا لما بنى عليه اصل التوحيد ولم يقتض وجهه من وجوه التمثيل لله عز وجل بخلقه وبيننا ان ما قال بعض السلف من ذكر الكسف بحول على احد وجهين اما ان يكون اراد به امر من ليس من اهله في استنباط تأويله والتطرق الى معرفة معناه او يكون ذلك عند تعذر الطريق الى معناه فابانوا ان ذلك ليس بفرض وان من كف عنه تسليلا لم يعتذر الطريق ان لا يعتقد فيه اعتقادا فاسدا يؤدي الى تشبيه الله عز وجل بخلقه لم يكن في حرج وذكرنا ان سائر ما ذكر من هذا الباب مما جمعها إلها معوت في تصانيفهم بما يمكن تفريج معناه على الوجه الصحيح من غير تشبيه ولا تمثيل وان لكل ذلك طريقا في اللغة يشهد لصحته ويبين معناه فوجب ان يكون معنى قوله (ما يعلم تأويله الا الله والراغبون في العلم) على ما قلنا ان الراغبين في العلم يعلمونه ومع ذلك يصدقون به ويعرفون بصحته وان معنى ما روى عن النبي عليه السلام انه قال نزل القرآن على خمسة اربعة خلال وسرا ومحكم ومتشابه وامثال فاحلوا الحلال وحرّموا الحرام وأعملوا بالحقم وآمنوا بالمشابه واعتبروا بالامثال وعلى ما قلنا انه يعلم الراغبون في العلم مؤمنين به

وكذلك

وكذلك معنى ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامر ثلاثة امرين رشفه فاتبعه وامرين غيه فاجتنبه وامر اختلف فيه فكله الى الله تعالى .

- وذكر الحديث ومعناه ان ما اختلف فيه موكل الى الله تعالى اى هو مردود الى كتاب الله والى ما بينه واحكمه واوضح وجهه وهو معنى قوله عن ذكره (فان تنازعتم فى شىء فردوه الى الله) معناه الى كتاب الله لتبينوا الحق فيه به وقد اشبعنا هذا الكلام فى اول هذا الكتاب بما يفتى عن رده وعرفناكم طريقنا فى متشابه القرآن والسنة واننا لا نقطع القول بان فيه ما لا يعلمه الا الله عز وجل بل يجوز ان يكون لاهل العلم طريق الى معرفة ذلك يتوصلون اليها بالفكرة والاستنباط ثم تأملنا بعد ذلك ما ذكره ١٠ من الاخبار مما يدخل فى النوع الذى وضعنا كتابنا لتأويله ونخرجه ونبين معناه فكل ما وجدنا فيه من زيادة لفظة لم يدخل فيما تقدم ذكره مما يقتضى تأويلا اضافناه الى ما تقدم وذكرناه وبيننا وجهه فمن ذلك انه ذكر فى باب الحديث الذى ذكر فيه الدجال من حديث شهر بن حوشب عن اسماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جلس مجلسا لحدثهم عن الاور الدجال فقال اعلوا ان الله صحيح ليس باور، وقد بينا ما فيه فيما قبل هذا الخبر وذكرنا ان ما قيل فيه ان الدجال اعور وان ربكم ليس باور ان المراد به نفي النقص عن الله عز وجل لا اثبات الجارحة، وما هذه الزيادة التى ذكرها فى هذا الخبر من قوله اعلوا ان الله صحيح فزيادة لما تقدم ذكره ان المراد بنفي العور نفي النقص لا اثبات الجارحة ومعنى وصف الله جل ذكره بصحيح اثباته على غاية الكمال فى صفات المدح والتمظيم ومن كمال صفات المدح ٢٠ والتمظيم اثباته بصيرا وان له بصرا هو صفة له قائمة به لا قائمة بجارحة لاستحالة وصفه بالجوارح والآلات .

ثم ذكر من بعد ذلك ايضا زيادة لفظة فى معنى الرؤية عن عاصم

ابن لقيط ان لقيط بن عامر خرج وافدا الى النبي صلى الله عليه وسلم معه صاحبه قال فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من صلاة الصبح قل وذكروا الحديث وقال فيه تنصرفون من مصارعكم تنظرون اليه وينظر اليكم، وقد بينا فيما قبل ان معنى ما يوصف الله عز وجل به من النظر الى الشيء فهو بمعنى نظر المتعطف والرحمة عليه يحمل قوله وينظر اليكم اي يرحمكم ويتعطف عليكم في مصارعكم ومثله في حديث عهد بن المذكدر عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشراف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قول الله تعالى (فسلام قولنا من رب رحيم) فقال فينظروا اليهم وينظرون فلا يفتنون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون. وذكر الحديث .

واعلم ان النظر ايضا لا يمنع ان يكون المراد التعطف والرحمة وان الله عز وجل يتعطف عليهم فيرد عليهم نفسه جل وتعالى ومثله ما روى عن كعب انه قال «ما نظر الله الى الجنة قط الا قال طيبى لاهلك» وقال «فازدادت طيبيا الى ما كانت سبعين ضعفا» وهذا ايضا نظر متعطف ورحمة لانه اظهار نعم الله وتجدد كراماته، ولست نفكر النظر بمعنى الرؤية اذ كان مقرونا بالى وكان معه ذكر الوجه مضافا اليه بالى ولكن اكثر ما ذكر في هذه الاخبار من لفظ النظر فالمعنى فيه نظر المتعطف والرحمة، واما معنى قوله اذ سطع لهم نور فهو محتمل ان يكون اراد به ما يتجدد من كرامات الله عز وجل وتأيدهم بالطاف واسعه وهم بما يزيدهم من معارفهم وانوارها فعند ذلك يرفعون له رؤوسهم على معنى ما يقال رفع فلان رأسه اذا ارتفعت حاله عن الخفض اي بما يتجدد لهم من الكرامة يزدادون رفعة فعند ذلك اشراف عليهم الرب من فوقهم ومعنى ذلك من فوق رجائهم لانهم لم يطعموا حيث يشاء في رؤيته فيرون الله عز وجل ويتجدد لهم لذّة الرؤية من غير استشراف وانتظار، ويؤيد الخبر الآخر وهو ما قيل فيه ان منادى الرب يتادى اهل الجنة ان لكم عند الله موعدا يريد أن

ينجز كونه فيقولون الم تبيض وجوهنا الم الم فيجعل لهم الرب عز وجل عند ذلك، فإبان هذا الخبر أن رؤية الله جل ذكره تكون لهم مبادأة من غير استئذان ولا توقع وهكذا نعيم أهل الجنة ليس لاهلها في شيء منه انتظار ووافضلها وانما عندهم رؤية ربهم الله جل وعز فعل هذا بنا ول الخبر لا محالة المقابلة على الله جل ذكره للجاسام والتحيز في الجهات .

فصل آخر

ثم ذكر في ذلك اخبارا في ذكر ما اضيف الى الله عز وجل من الوجه وقد مضى تأويل ذلك على الوجه الصحيح من مذهبنا غير أن تأويلك ايضا حاهنا ونقول ان جميع ما ذكر في القرآن والسنة من الوجه المضاف الى الله عز ذكره لا يخلو من معان احدها ما اراد به الاخلاص كقوله صلى الله عليه وسلم بيا يوم القيامة بصحف محتومة تنتصب بين يدي الله يقول عز وجل للملائكة القوا واقبلوا قال فيقول الملائكة وعزتك ما رأينا الا خيرا فيقول وهو اعلم ان هذا كان لغير وجهي ولا اقبل اليوم من الاعمال الا ما ابنتي به وجهي، وكنعو ما روى عنه صلى الله عليه وسلم قال من بنى مسجدا ابنتي به وجه الله بنى له مثله في الجنة « وكنعو قوله صلى الله عليه وسلم ثلاث والذى نفسى بيده ان كنت لحافا عليهن لا ينتقص مال من صدقة فصدقوا ولا يعفو رجل عن مظلمة يبنتي بها وجه الله الا رفعه الله بها يوم اقامة، ولا يفتح رجل على نفسه باب مسئلة الا فتح عليه باب فقر، فهذا النعم من الاخبار بمعنى ذكر الوجه فيه الاخلاص لله بالطاعة .

والوجه الثاني ان يراد بذكر الوجه المضاف الى الله عز وجل صفته ٢٠ على حسب ما يقول وذلك كقوله تعالى (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) وكقوله صلى الله عليه وسلم اتاني جبريل فقال يا محمد ان ربك سألني ما جزاء من اذهب كرميته في الدنيا فقلت لا علم لي الا بما علمني قال جزاءه الخلد (١) في دارى والنظر الى وجهي (وكقوله وما بين القوم وبين ان ينظروا الى وجههم

الارداء الكبرياء على وجهه - ١) ومثله ما روى في تأويل قوله عز وجل (للذين احسنوا الحسنى وزيادة) عن ابي بكر انه قال الزيادة النظر الى وجهه ربهم وكذلك روى عن ابي موسى الاشعري وعن حذيفة رضى الله عنهما ومثله ما روى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انه كان يقول في دبر كل صلاة بسطت يدك فاعطيت ولك الحمد ربنا وجهك اكرم الوجوه، ومثله ما روى فيما تقدم ذكره من الخبر في قوله لو كشفها لاحرقته سبعات وجهه كل شيء ادركه بصره . فاما الوجوه بمعنى الذات فلا يوجد في اللغة اصلا .

والوجه الثاني الذى بمعنى الجارحة فلا يليق بالله عز وجل وقد بينا تأويل قوله (قاين ما تولوا ثم وجه الله) وانه ثم امر الله الذى له الوجه فعلى ذلك فرتب كلاما ورد عليك من الوجه في السنن والاخبار وآى الكتاب .

فصل آخر

ثم ذكر بعد ذلك ما روى من الاخبار في ذكر العين وقد تقدم شرحه غير أنه روى في خبر عن ابي بكر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ (انه كان سميعا بصيرا) فوضع اصبعه الدعاء على عينه وابهامه في اذنه وقد بينا تأويل ذلك وان الفائدة فيه انكار قول من ذهب اليه من البدع الى ان معنى العين ما وصف به جل وعز أنه سميع بصير انه علم لاهل اثبات سمع وبصر على الحقيقة الا بمعنى العلم ولم يرد صلى الله عليه وسلم اثبات جارحة لاستحالة وصفه بالحوارح بل اراد تحقيق معنى السمع والبصر في وصفه على غير معنى العلم، ويؤكد على ذلك ان الجارحة معرأة عن السمع والبصر لا تمدح بكونها ولما قصد النبي صلى الله عليه وسلم مدحه تعالى بذلك وجب ان يحمل عليه وهذا كما اشار الى الحمرة ليللة البدر عند تحقيق الرؤية ليعلمهم انه مرئى بالابصار لا على معنى العلم كما ان الله تعالى مرئى بالبصر لا على معنى انه معلوم فقط ولم يرد تشبيها بالبدر وانما اراد تحقيق الرؤية على الوجه الذى يمنع تأويل العلم ومثله ما روى في خبر آخر قال كان ملك في بني اسرائيل نذر ان يمشى على ندى

- النساء ففرشت له النساء لجعل يمشى على صدورهن فيينا هو يمشى على صدر امرأة
منهن اذ رفعت رأسها الى السماء فقالت اللهم ان هذا بعينك فقال تعالى على تمرّد
يا أرض خذي به قال فخصفت به الأرض والناس ينظرون، وهذا بما ذكر فيه العين
مضاً قاله جل ذكره وقد بينا ان ذلك مما لا يمتنع وليس المراد به عين جارحة
ولكن المراد به عين صفة كما قلنا في اليد والوجه او يكون المراد به البصر كما ذهب
اليه بعض اصحابنا وقد روى في بعض الاخبار ما يؤيده قال ابو موسى الاشعري
رضي الله عنه كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « يا ايها الناس انكم
لا تدعون اسم ولا غائباً انكم تدعون سمياً بصيراً » فنفى الصمم والتقص والعمى
عنه واثبت السمع والبصر فدل ذلك على تحقيق معنى وصفه بالسمع والبصر
قالت عائشة رضي الله عنها « تبارك الذي وسع سمعه كل شيء » واثبتت له سمعا
ولم تثبت له اذا فدل على ان صفته التي يوصف بها مما ينفي التقص من الصمم عنه
هو السمع لا الجارحة .

فصل

- ثم ذكر بعد ذلك السنن الماثورة في ذكر اليد المضافة الى الله تعالى
وانبع هذا الباب بما روى فيه من ذكر الكف والقبضة واليمين وقد تقدم ١٥
شرح اكثر هذه الاخبار الا اننا ذكر جملة تقف على تفريح (١) جميعا .
واعلم ان اليد في اللغة تستعمل على معان منها الجارحة والملك والنعمة
وما اضيف الى الله جل ذكره من ذلك مما هو بمعنى الجارحة فياينا فهو بمعنى
الصفة في وصفه لاستحالة وصفه بالجوارح وصحة وصفه بالصفات وقد يضاف
اليه اليد على معنى الملك والقوة والنعمة والقدرة ايضاً وانما تميز بين معانيها ٢٠
بما وضعها المذكورة فيها وقرائنها المقرنة بها، فاما معنى قوله جل وعز (ما منعك
ان تسجد لما خلقت بيدي) وقوله عليه السلام « خلق الله آدم يوم الجمعة بيده »
فهو بمعنى الصفة لا يلبق به معنى النعمة والقوة والملك وكذلك قوله « كتب بيده

على نفسه « و » ان رحمتي تغلب غضبي « فهذا النوع لا يليق به الا بمعنى الصفة فاما ما يليق به معنى الملك والقدرة بما اضيف الى الله جل ذكره من اليد فكما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في دبر صلاته « لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير » فهذا لا يحتمل معنى القدرة والملك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم تكون الارض خبزة واحدة يتكافأها الجبار بيده كما يتكافأ احدكم خبزه في السفر زلا لأهل الجنة .

واما الذي يحتمل ان يكون اراد به النعمة مثل قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي تقدم ذكره « فوضع يده بين كتفي فوجدت بردا نالاه » وقد بينا ان المعنى في ذلك ما وصل الى قلبه من نعم الله وأعطاه وقد تكون اليد ايضا مضافة اليه بمعنى النصرة والمعونة وذلك يرجع الى معنى النعمة كما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال « يد الله على الجماعة فأتوا السواد الاعظم » وقال صلى الله عليه وسلم « يد الله مع القاضى حتى يقضى ويد الله مع القاسم حتى يقسم ويد الله مع الجماعة فاذا شذ الشا منهنما اختطفه الشيطان » والذي هو بمعنى الملك ايضا كقوله كثير في الاخبار المروية عنه « والذي نفسي بيده لا نية حوضى اكثر من عدد النجوم » « والذي نفسي بيده لو ان فاطمة سرقت اقطعنها » « والذي نفسي بيده لو ددت انى اقتل في سبيل الله » .

فاما ما روى في هذا من ذكر اليمين نحو قوله يخرج كل طيب يمينته وقوله ثم مسح احدى يديه بالآخرى فقد تقدم بيانه وان المراد به ظهور فعل ظهر من بعض خلقه من الملائكة اضيف اليه على معنى انه عن امره كان كقولهم قطع الامير اللص ، فاما قوله عليه السلام « ما تصدق احد بصدقة من طيب الا اخذها الرحمن يمينته وان كانت عمرة فترى في كف الرحمن حتى تكون اعظم من الجبل » - فان اليمين ههنا بمعنى النعمة والفضل وذلك بفضلها في القبول وتضعيف الثواب عليها والمراد بالكف القدرة ايضا كما قال القائل .

هون عليك فان الامور بكف الاله مقاديرها .

- ومثله ما روى تافع عن ابن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم
قرأ على المنبر (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه)
قال مطوية في كفه يرى بها كذا يرى الفلام بالكرة فهذا يرجع ايضا الى معنى
القدرة والقبضة يرجع معناها الى الملك كقول القائل ما هذه الدار الا في
قبضتي وليس يريد قبضة الجارحة وكذلك معنى مطويات فانها من قولك
اطو هذا الامر والحديث يعني افته اى اسكت واتطعه فقد روى رسول الله صلى الله
عليه وسلم امر المعاد في نفوس المشركين المتكرين له وان ذلك مما لا يتكر في قدرته
وكذلك شبهه برمي الفلام بالكرة فهذا يرجع ايضا الى معنى القدرة تحقيقا لما
اراد من معنى القدرة ، فاما ما روى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
انه قال « يد الله ملأى لا يتقصها نفقة السماء الليل والنهار مذ خلق الله السموات
والارض وان ذلك لم ينقص مما في كف الله شيئا واليد الاخرى فيها الميزان
يخفض ويضع ويرفع » فيحتمل ان يقال ان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم يد الله
ملأى لا يتقصها نفقة اى نعمه وايداه وفضله وقوله ما في كف الله اى ما في قدرته
على ما تقدم تأويله وقوله اليد الاخرى فيها الميزان يخفض ويضع ويرفع وانما
اراد بذلك اشارة الى العدل والفضل وانه اذا بسط نعمه وفضله لم ينقص مما
في يديه شيء بان يعجزه واذا عدل بحق ملكه لم ينقص خفص ورفيع وبسط
وقبض وكذلك ما روى الحسن عن النبي عليه الصلاة والسلام قال « ما التقت
فتنان قط الا وكف الله بينهما فاذا اراد ان يهزم احدى الطائفتين امال كفه
عليها » فهذا ايضا يرجع الى معنى القدرة واظهار النصرة والخذلان وكذلك معنى
ما روى عن كعب ان السفينة تجري على كف الرحمن اى انها تجري بقدرته
وان الله عز وجل هو المسير لها وهو معنى قوله تعالى (هو الذى يسيركم فى البر
والبحر) فاما ما روى حكيم بن هشام (١) ان رجلا قال يا رسول الله انبتدى
الاعمال ام قد قضى قال ان الله لا يخرج ذرية آدم من ظهره اشهدهم على

انفسهم ثم اغاض بهم في كفيه فقال هؤلاء للجنة وهؤلاء للنار، فعنى ذلك يرجع الى نوعي العدل والفضل في مقدوراته المقدورة في امور عباده وانه قد سبق حكمه لفريق بالفضل ولآخرين بالعدل، وكذلك ما روى من الاصابع والاناامل فمحمول على احد معنيين اما على النعمة والفضل كما يقال لفلان على اصبع حسن والمراد بذلك اترحسن من طريق النعمة او يراد به القدرة كما يقال ما فلان الا في قبضتي وتحت اصبعي، واما ما روى في الخبر ان ابني مليكة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقالا ان امنا كانت تكرم الزوج. وذكر الحديث وقال فيه قال النبي صلى الله عليه وسلم فاقوم على يمين الرحمن مقاما لا يقومه احد غيري، فالمراد بذلك احد تأويلين احدهما فاقوم على يمين عرش الرحمن فذكر الرحمن واراد عرشه كما قال واسأل القرية واراد اهلها و اشار الى ١٠ مقام اوليائه اصحاب اليمين - والثاني ان يكون معناه ما يظهر له من نعم الله وكرامته وذلك بان يقوم مقاما يظهر الله عز وجل من فضله له ما يبين به من سائر الانبياء والمقررين، وانما قلنا ذلك لان يمين الجهة ويسار الجهة من صفة الاجسام المحدودة، وكذلك معنى ما روى عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان على يمين الرحمن منابر وكراسي عليها رجال» وكذلك ١٥ قوله صلى الله عليه وسلم «اذا كان يوم القيامة مداده الارض مد الاديم حتى لا يكون لبشر من الناس الا موضع قدمه فاكون اول من ادعى وجبريل عن يمين الرحمن» ومعنى ذلك على ما تقدم ذكره من الوجهين اما ان يراد به يمين عرش الرحمن او يراد به تقريب المنزلة وتحقيق الرفعة والعظمة، واما ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يجاء بهم يوم القيامة فيوقفون على جسر جهنم فمن ٢٠ كان مطوا عا لله تناوله الله عز وجل بهمينه حتى ينجه، ومعنى ذلك ما يلحقه من رحمة الله وكرمه وغفوه وقد ذكرنا فيما تقدم استعمال اليمين في معنى الرحمة والنعمة والفضل، واما ما روى ابو امامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال «ان الله خلق الخلق وقضى القضية وعرشه على الماء فاخذ اهل

اليمن يمينه واهل الشمال بشالته» .

- وكذلك ما روى ابو موسى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «ان الله عز وجل يوم خلق آدم قبض قبضتين فقال هؤلاء اهل اليمن ولا ابالي اصحاب الجنة هؤلاء اهل الشمال ولا ابالي اصحاب النار» فكلا الخبرين مطعون في اسنادهما اما حديث ابى موسى فان يزيد الرقاشي فيه نظر وحديث ابى امامة بن الجعفر بن الزبير فيه نظر على انه ان ثبت يؤول ذلك على ما قلنا فيما قبل انهم هم الذرية لأنهم خلقوا من جانبي آدم خلق المؤمنين من يمينه والكافرين من شماله واليمن والشمال لآدم عليه السلام وذلك يرجع الى المخلوقين فيها من الخلق، وانما قلنا ذلك لما روى في الخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق موثق به وكلتا يدي الرحمن يمين، وبيننا فيما قبل ان فائدة ذلك التنبيه على نفي الجوارح لان اليمن التي بمعنى الجارحة لا بد ان يكون ما يقابلها يسارا قال النبي صلى الله عليه وكلتا يديه يمين اشارة الى نفي التشبيه والجارحة ولم يثبت لفظه في خبر من طريق صحيح بذكر الشمال مضافا اليه جل ذكره فرتب على ما ذكرنا لك جميع ما ورد عليك من هذه الاخبار من لفظ اليد والكف واليمن والاصبع والقبضة والا تامل من غير ان تخرج عن جملة معاني ما ذكرنا فتخرج الى طريق الضلال والهلاك ترشد ان شاء الله تعالى .

فصل آخر

- ثم ذكر بعد ذلك ما روى من ذكر الساق والقدم والرجل اليمنى والاخرى فروى في حديث ذكر الساق وحديث الرؤية وما روى فيه هل بينكم وبينه آية تعرفونها فيقال الساق فيكشف عن ساق فيسجد له كل مؤمن .
واعلم ان هذا الخبر مما تقدم البيان في تأويله واوضحنا انه لا يجوز ان يقال لله ساق او يكشف عن ساقه من قبل ان الالفاظ المروية في الاخبار وما ورد في القرآن من ذلك في قوله تعالى (يوم يكشف عن ساق) فانما ورد مطلقا غير مضاف

ولامقيد وقد روى عن ابن عباس تأويل ذلك وإن معناه يوم يكشف عن شدة وإن ذلك كلام العرب لأنهم يقولون قامت الحرب على ساق أى على شدة وروى أبو موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يوم يكشف عن ساق قال عن نور عظيم وورد لفظ النور مطلقاً أيضاً غير مضاف إلى الله جل ذكره فيحتمل أن يكون المعنى في ذلك ما يتجدد لهم عند رؤية الله عز وجل من الفوائد والمكاشفات والالطاف التي تظهر لسائرهم .

فأما ما روى من الأخبار في الرجل فن ذلك ما روى عكرمة عن ابن عباس قال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت في بيتين . من شعره

١٠ رجل وثور تحت رجل يمينه والنسر للآخرى وليث مرصد

فقال صلى الله عليه وسلم قال تحاجت الجنة والنار وذكر الحديث وقال فيه وأما أهل النار فإنهم يقولون فيها فتقول هل من مزيد فلا تمتلئ حتى يضع فيها رجله وروى حديث عمار بن عامر عن أم الطفيل امرأة أبي بن كعب أنها قالت سمعت النبي صلى الله عليه وسلم فذكر أنه رأى ربه في المنام وذكر الحديث وقال فيه الرجل

الجواب

اعلم أن أحد ذكرنا هذا الخبر فيما تقدم وبيننا تأويله وذكرنا أنه يحتمل أن يكون المعنى فيه ما يضعه الله في النار من الكفار وهم الخلق الكثيرون فتمتلئ جهنم بهم وأنه سمي ذلك رجلاً على عادة العرب في تسمية الجماعة رجلاً لأنهم يقولون للبراد الكثير رجل ويقولون جاء رجل من الجراد يعنون بذلك جمعاً كثيراً، ويحتمل أن يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد بالرجل ههنا الخلق الكثير وإضافته إلى الله تعالى على طريق الملك والفعل، فأما ما في بيت أمية ابن أبي الصلت فيحتمل أن يقال إنه أراد يمين العرش ويساره وإن هذه الأملأ التي تحمل العرش منهم من هو قائم عن يمين العرش ومنهم من هو قائم عن يساره

يساره ، فاما اروي في ذكر الرجل في رؤيا النوم فقد مضى بيانه وانه لا ينكر ان يكون انشيء يرى في المنام على خلاف ما هو به ، وقد بينا ذلك وجوها اخر قريبا وهو ان يكون رأى صورة على تلك الهيئة رأى الله تعالى فيها على معنى انه رآه عند رؤيته لها وذلك على احد معنيين احدهما ان يكون معناه انه لم يلمحه النظر اليه عن ذكر الله عز وجل ورؤيته له بالقلب والثاني ان يكون معناه انه رأى ربه فيها معتبرا بها لا الله رأى الهيئة والصورة لله جل ذكره .

فصل آخر

ثم ذكر بعد ذلك سنتنا واخبارا كثيرة يريد بذكرها نص القول بان الله تعالى لم يزل ولا يزال وينكر قول من حكي عنه او يتوهم عليه انه يقول ان الله لم يتكلم الا مرة ثم لم يتكلم بعد ذلك ، وليس في جميع ما ذكره ١٠ ما ينكر غير انه قد اوهم برواية هذه الاخبار التي ذكرها ابن الله عز وجل يتكلم كلاما بعد كلام ويقول قولاً بعد قول وان لم ينص عليه بتصريح هذه العبارة والاولى في ذلك ان يقال ان كلام الله لم يزل ولا يزال موجودا فانه يفهم خلقه معاني كلامه اولا فاولا وشيئا فشيئا وان الذي يتجدد الاسماع والافهام دون المسموع المفهوم وقد ذكر في هذا القدر ما يغني عن تردد ١٠ الاخبار فيه واهام الخطاء بانه تكلم في وقت كذا وتكلم في وقت كذا لاجل ان كلامه لا ينحصر الاوقات والازمان كما ان عليه وسمعه وقدرته لا يصح ان يقال فيه شيء من ذلك وانما يتجدد العلوم والمقدور يحدثه شيئا بعد شيء دون العلم به والقدره عليه ، والذي ذكره من الاخبار نحو ما روى ان الله تكلم بعد ما خلق آدم يوم اخذ الميثاق وتكلم لما خلق ذرية آدم وتكلم لما خلق العقل ٢٠ وتكلم لما خلق الجبال وتكلم بعد ان بعث ابراهيم صلى الله عليه وبعد ان بعث ايوب وبعد ان بعث يوسف وموسى واورد من ذلك وكثر .

واعلم انه كما ينكر قول من قال ان الله لم يتكلم الا مرة واحدة كذلك ينكر قول من قال ان الله تكلم مرة بعد اخرى لأن كل ذلك يوجب حدث

الكلام .

فان قيل أليس قد روى في الخبر ان الله عز وجل ناجى موسى بنان
مائة الف كلمة واربعين الف كلمة وصايا كلها قيل ان ذلك يرجع الى تكثير
الاسماع والانفهام لا الى معنى الكلام الذى لم يزل فاما كلام الله الذى هو صفة
من صفات ذاته غير بائن منه فكلام واحد شئ واحد يفهم منه ويسمع مالا
يحصى ولا يعد من القوائد والمعاني ونظير ذلك ما تقول ان عليه واحد ولكنه
يحيط بمعلومات لا تتناهى والذى تقع عليه الكثرة والقلة المعلومات دون العلم
وهذا هو معنى جملة ما ذكر من هذه الاخبار على كثرتها من قوله قال الله ويقول
الله وليس المراد تكرير القول وتجديده .

فصل آخر

١٠

فان قال قائل أليس قد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه
قال ان الله عز وجل تكلم ويكلم عباده بعد ان يقيم القيامة وكما قال عز وجل
(يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا اجبتم) (ويوم يقول لجنهم هل امتلأت) وما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعدي بن حاتم ما منكم من احد الا وسيله
الله ليس بينه وبينه ترجمان قيل هذا راجع الى التكليم والانفهام لا الى تجديد
الكلام ومثال ذلك مثال الاسماع من سمعه والتعليم من عليه والتقدير من
قدرته في باب انه عنه يصدر ولا يكون هو نفسه والمراد بذلك ان يفهم خطابه
يوم القيامة من غير ترجمان فاذا حاسبهم يوم القيامة افهمهم كلامه واسمعهم
خطابه من غير واسطة لا كما افهمهم في الدنيا بوسائط الرسل والكتب .

ثم ذكر في ترجمة باب اوهم فيه ما ليس هو المذهب وذلك انه قال في

تضايف هذه الابواب التي ذكرها من هذا النوع ذكر الآي المثولة والسنة
الماثورة في ان الرب تعالى لا يزال يتكلم الى ابد الابد قال الله تعالى
والله يقول الحق وقال فالحق والحق اتولى ثم ذكر في ذلك حديث سميد بن

- المسيب انه لقي ابا هريرة فقال ابو هريرة: اسأل الله ان يجمع بيني وبينك في سوق الجنة» قال سعيد وفيها سوق قال نعم وذكر الحديث وقال فيه ابو هريرة حدثني النبي صلى الله عليه وسلم ان اهل الجنة اذا دخلوها نزلوا فيها بفضل اعمالهم فيؤذن لهم في مقدار يوم الجمعة من ايام الدنيا فيزورون الله وذكر الحديث وقال فيه ابو هريرة قلت للنبي صلى الله عليه وسلم يا رسول الله هل ترى ربنا قال نعم هل تمارون في رؤية الشمس وفي القمر ليلة البدر قلنا لا قال وكذلك لا تمارون في رؤية ربكم فلا يبقى في ذلك المجلس احدا الا حاضره الله محاضرة حتى انه ليقولن الله جل ثناؤه للرجل يا فلان اذكر يوم عملت كذا وكذا ويذكره ببعض غدراته في الدنيا فيقول يا رب الم تنفرتني فيقول بلى فتسعه رحمة ومغفرته .

١٠

- واعلم بان اطلاق القول بان الله عز ذكره لا يزال يتكلم الى الابد يوهم الخطاء وانه يتجدد له كلام بعد كلام وما يتجدد فهو حادث وكما لا يجوز ان يقال ان الله لا يزال يعلم الى ابد الابد لانه يوهم الخطاء كذلك (١) القول في الكلام والصحيح ان يقال ان كلام الله لم يزل ولا يزال وانه مسمع من يشاء من خلقه ومفهم من اراد منهم اقراءه في الوقت الذي يريد أن يسمعه ويفهمه ما يريد من ذلك من غير تجديد قول ولا كلام واذا قيل في الفاظ هذه الاخبار فيقول الله ويتكلم الله فليس المراد به تجديد القول والكلام وانما المراد به تجديد الاسماع والافهام للقول الذي لم يزل فعلى ذلك ترتيب كل ما ورد من الاخبار التي ذكرناها من هذه الالفاظ التي نصبتها مما يوهم حدوث قول الله وتجديد شيء منه بعد شيء .

٢٠

ويجب ان تعلم ان ذلك مرتب على ما قلنا لا على الوجه الذي يقتضيه حدوث كلام الله وتجديد كلام له بعد كلام فعلى ذلك رتبة .

فصل آخر

ثم ذكر في ترجمة باب ذكر كيفية تكلم الله جل وعز بالوحي فذكر حديث عبد الله بن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا تكلم الله بالوحي سمع أهل السموات صلصلة كصلصلة السلسلة على الصفوان فيفزعون ويرون أنه من امر الساعة ثم قرأ (حق إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحق وهو أعلى الكبير).

واعلم أنه قد بينا قبل معنى هذا الخبر وإن الصلصلة للسموات وهي مضافة إليها في الخبر نصا ومعنى ذلك ما يخلق من العبارات عن كلامه ليفهم به من شاء من خلقه ولست أنكر العبارات عن كلامه وإن يكون أصواتا مخلوقة في غيره هي أصوات غيره ولو قال في هذه الترجمة البيان عن معنى تكليم الله بالوحي خلقه لكان أولى لأن الكلام والتكلم شيء واحد.

وأما التكليم فمن اصحابنا من قال هو صفة الكلام بوصف بها الكلام إذا فهم مخاطبين مراده بما يحدثه من العبارات والكنائيات وليس لتكلم الله كيفية ولأن ما ذكره في الخبر في بيان الترجمة إنما هو بيان التكليم لا إثبات التكلم وقد روى في خبر آخر أيضا أن أبا هريرة قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قضى الله الأمر في السماء ضربت الملائكة باجنحتها خضعنا لقوله كأنها سلسلة على صفوان فيبين أن تلك الأصوات أصوات اجنحة الملائكة وإن ذلك عند قضائه أمرا وتعجيداه فعلا وليس ذلك يرجع إلى حدوث الكلام وكذلك ما ذكره بعد كيفية نزول الوحي على النبي صلى الله عليه وسلم وما ذكر فيه من خبر عائشة رضي الله تعالى عنها أن الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحيانا يأتيني مثل صلصلة الجرس وهو أشد علي فيفصم عني وقد وعيت عنه ما قال وأحيانا يتمثل لي الملك رجلا ويتكلم فاعني ما يقول قالت عائشة رضي الله عنها وقد رأيته

- رأيته ينزل عليه في اليوم الشديد البرد فيقصم عنه وإن جبينه ليقطر عرقا .
 واعلم أن ذلك مما يدل على ما قلنا من حدوث العبارات فتارة يسمعها
 من الملك فيسمع كلام الله عندها وتارة يتجدد له فهم ابتداء بما يريد الله تعالى
 من معاني مخاطباته بالأمر والنهي وكل ما يرجع إلى العبارات والكتابات لحكمة
 الحدود وإما المكتوب العبر فهو كلام الله جل ذكره وليس قول الوحي .
 على معنى انتقال شيء من مكان إلى مكان ولكنه يحدث فيه ويسمع الرسول
 صلى الله عليه وسلم بما سمعه ويفهمه من كلام الله تارة عند حدوث عباراته من
 أصوات وغيرها وتارة عند حدوث فهم وعلم ابتداء وقد يسمى كلام الله
 وحيا كما يسمى العبارة عنه وحيا وهذا كما يسمى الكلام وتلاوته قرآنا
 واحدهما متلو والآخر تلاوة وقد تقدم تفصيلنا لذلك .

فصل آخر

١٠

- ثم ذكر بعد ذلك باب استواء الله تعالى على العرش وذكر فيه أي
 الكتاب وروى بعد ذلك إخبارا فقد ذكرنا تأويل الاستواء في موضعه وإما
 الأخبار التي ذكرها فيها حديث العباس بن عبد المطلب أنه كان جالسا في البطحاء
 في عصابة ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فيهم إذ مررت عليهم بمحابة فنظروا
 إليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما اسم هذه قالوا نعم هذه
 السحاب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والمزن قالوا والمزن والعنان
 ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والأرض
 قالوا والله ما ندري قال فإن بعد ما بينها إما واحدة أو اثنان أو ثلاث وسبعون
 سنة والسماء الثانية فوقها كذلك حتى عد سبع سموات ثم فوق السماء السابعة
 بحرين أعلاه واسفله كما بين السماء إلى السماء ثم فوق ذلك ثمانية أوعال ما بين
 أظلافهن وركبهن كما بين السماء إلى السماء ثم فوق ظهورهن العرش بين أسفله
 وأعلاه ما بين سماء إلى سماء والله تعالى فوق ذلك .

٢٠

وذكر أيضا بعده حدث جبير بن محمد عن جبير بن مطعم عن أبيه عن

جده قال اتى اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 جهدت الاقس وضاعت العيال وهلك الانعام فاشفع لنا الى ربك فانا نستشفع بك
 على الله تعالى ونستشفع بالله عليك قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحك
 أتدري ما تقول وسبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فما زال يسبح حتى عرف
 ذلك او عرف في وجهه اصحابه ثم قال انه لا يستشفع بالله على احد من خلقه شأن
 • الله اعظم ويحك أتدري ما الله ان عرشه على سمواته وارضه له كذا باصابعه مثل القبة
 عليها وانه ليعط اطيط الرحل بالراكب .

اعلم ان حديث العباس بن عباد المطلب ليس فيه ما يجب ان نبين معناه
 سوى قوله والله تعالى فوق ذلك وقد ذكرنا فيما قبل معنى وصف الله سبحانه
 بانه فوق خلقه وان ذلك راجع الى فوقية المثل والمرتبة وفوقية القدرة والعظمة
 ١٠ واما الفوقية بالمسافة والمكان فحال في وصفه وفائدة الخبر تعريفنا انه عز ذكره
 ممن لا يدخل بين طبعين ولا من هو في كل مكان كما ذهب اليه المخالفون واذا
 استفدنا بهذا الخبر تكذيب هذين الفرقتين في دعواهما على الله انه يحل في بعض
 المخلوقات ويوصف انه في كل مكان رجع تأويل الخبر الى ما نقول انه اراد به
 ١٥ انه غير مختلط ولا يمزج بشيء من خلقه وانه بائن عما خلق بينونة الصفة والنعمة
 لا بالتحيز والكان والجهة، فاما حديث جبير بن مطعم فليس فيه ما يقتضي تأويلا
 اكثر من قوله وانه ليعط اطيط الرحل بالراكب وذلك يرجع الى العرش
 وليس فيه ما يدل على ان الله تعالى محاس له محاسة الراكب لرحله بل فائدة
 الخبر انه يسمع للعرش اطيط كما طيط الرحل اذ اركب ويحتمل ايضا تأويلا
 ٢٠ آخر وهو ان يقال معناه اطيط الملائكة وضجيجهم بالتسبيح حول العرش
 فاضيف الاطيط الى العرش والمراد به الطائفون به وهذا سائغ في اللغة كما قال
 واستب بعدك يا كليب المجلس .

وانما المراد به اهل المجلس كذلك تقول العرب اجتمعت اليامة
 والمراد اهلها وكذلك يقولون بنو فلان يطؤهم الطريق والمراد السادة في

الطريق ثم ذكر في هذا الباب حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما قضى الله الخلق كتب في كتابه فهو عنده فوق العرش أن رحتي غلبت غضبي وقد بينا فيما قبل تأويل ذلك أن رحتي سبقت غضبي فاما قوله فهو عنده فوق العرش فان لفظة عند تستعمل على وجوه ومعان فمنها ان يقال عند الله بمعنى انه في علم الله ويقال عند الله على معنى انه في حكم الله ويقال عند الله على معنى النصر والكرامة والقدر والمترلة على قراءة من قرأ (وجعلوا الملائكة الذين هم عند الرحمن اناثا) والمراد وصفهم بالقرب والكرامة ويحتمل ان يكون ذلك الكتاب موضوعا على العرش على معنى المباشرة له ويكون عند الله على معنى احاطة علمه بما فيه من حيث لا يخفى عليه منه شيء .

فصل آخر

١٠

ثم ذكر ما روى من الاخبار في الكرسي فذكر حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال تفكروا في كل شيء ولا تفكروا في ذات الله فان ما بين السماء والسابعة الى كرسيه سبعة آلاف نور وهو فوق ذلك وذكر حديث ابن عباس ايضا ان النبي صلى الله عليه وسلم خطبهم فقال آتى باب الجنة فافتحها فيفتح فيجلى الله عز وجل لي على كرسيه واخر على اوجهي ساجدا وروى حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم ١٥ انه قال قدم جعفر من ارض الحبشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اعجب شيء رايت قال رايت امرأة على رأسها مكتل ذهبي فمر فادس يركض فادراه فعدت تبسج طعما ثم التفتت اليه فقالت ويل لك يوم يضع المسك كرسيه فيأخذ للظلم من الظالم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تصديقا لما كيف تقدس امة لا يأخذ ضعيفا حقه من شديدها وهو غير محتج وذكر حديث ثابت بن انس ٢٠ ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يستديوم القيام على الناس وذكر الحديث وقال فيه فيفتح فآتى باب الجنة فأخذ بحلقة الباب فاقرع الباب فيقال من انت فاقول محمد (صلى الله عليه) فيفتح لي فارى ربي على كرسيه اوسريه فأنحس ساجدا وذكر الحديث وذكر عن ابي ذر انه قال قلت يا رسول الله ايماء آية انزلت عليك اعظم قال

آية الكرسي ثم قال يا اباذو ما السموات السبع من الكرسي الاكلقة ملقاة في ارض فلاه وفضل العرش على الكرسي كفضل الفلاة على الحلقة . اعلم ان جميع ما وصف به الكرسي من عظم الجنة وطول المسافة فلا يتكر في مقدور الله عز وجل ما هو اعظم من ذلك اضعا فاضعا فاما ما قال ابن عباس وهو فوق ذلك فكيف ما تقدم في خبر النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وهو فوق ذلك كله . وقد بينا ان ذلك ليس من طريق المساحة والمسافة فاما ما روى ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الخطبة من قوله تعجلى الله على كرسيه فأنظر على وجهي ساجدا فيحتمل امرين احدهما ان تعجلى له تصديقه فيما وعده واظهاره له من الكرامة اكثر مما توهمه ورجاه وقد يقول القائل تعجلى فلان فلان والمراد بذلك ما يظهر له من فعله وتدبيره وآثاره ويحتمل ايضا ان يكون اراد به الرؤية وان النبي صلى الله عليه وسلم يرى الله عز وجل عند دخوله الجنة فاما قوله على كرسيه فهو كقوله (الرحمن على العرش استوى) وقد بينا معنى على فيما قبل وانه ينقسم على وجوه احدها علو الرفعة بالقدرة والمنزلة والثاني كقوله انك لعل خلق عظيم وكقوله على زيد مال وليس المراد بذلك علو المكان واذا لم يكن معنى على مختصا بعلو المكان فقد بان ان معناه علو على ما يليق به مما لا يقتضى المكان ولو قال قائل ان معناه النبي صلى الله عليه وسلم على كرسيه في الجنة فيرى ربه عز وجل ويضاف الى الله عز وجل من طريق الملك والفعل والخلق كما قال (على الارائك بنظرون) في صفة اهل الجنة وهن السرد .

واما ما روى في حديث جعفر من قول المرأة بارض الحبشة يوم يضع الملك كرسيه فيأخذ للظلم من الظالم فليس فيه ما يحتاج الى تأويل بل معناه تعريفا انه ينتقم ذلك اليوم من الظالم للظلم وهذا كما يقول القائل بسط الامر بساطه ووضع سواده يريد بذلك اظهار ملكه وقد رته للانتصار والانتصاف وليس هذا مما يتكرر . فاما ما حديث انس فقد بينا تأويله غير انه قال فيه فأرى دني وهو على كرسيه وهذا احد معنى التعجلى لانه تصريح بالرؤية وقد بينا

وجهه فيها قبل وليس ينكر عندنا رؤية الله عز وجل .

فصل آخر

ثم ذكر بعد ذلك ما روى في الآثار من ذكر الحجاب وذكر حديث سهل بن سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «دون الله سبعون ألف حجاب من نور لا يسمع أحد حس شيء من تلك الحجب إلا زهقت نفسه وذكر حديث عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «إن الله ديكما يجاوز رأسه كذا والسبعين الحجاب ورجلاه قد جاوزت السبع الأرضين» وذكر حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول رأيت أبا رحة عجا رأيت رجلا من امتي جاثيا على ركبتيه بينه وبين الرب حجاب بخاء حسن خلقه فاخذ بيده فادخله على الله عز وجل إليه .

وذكر حديث صهيب رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ (للذين أحسنوا الحسنى وزيادة) وذكر الحديث وقال فيه فيكشف لهم عن الحجاب فينظرون إليه وذكر حديث عبد الله بن عمرو قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر وصية نوح عليه السلام ابنه فقال إنك عن إلكبر والشرك فإن الله تعالى يحتجب عنهما (وذكر حديث مجاهد عن ابن عمر رضي الله عنهما قال) احتجب الله عن خلقه بأربع بنا (وظلمة ونور وظلمة - ١) .
وذكر حديث الحكم بن ثوبان أنه قال سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول والذي نفسي بيده أن دون الله تعالى يوم القيامة سبعين حجابا أن فيها لحجابا من ظلمة وذكر الآية فيه أيضا وهو قوله (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب) .

وذكر حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن موسى عليه السلام قال يا رب أرنا أبانا آدم وذكر الحديث فقال فيه قال آدم

من انت فقال انا موسى قال نبي بني اسرائيل انت الذى كلمك الله من وراء الحجاب
لم يجعل بينك وبينه رسولا من خلقه .

فصل

في الجواب عن ذلك .

اعلم ان الذى يجب ان يوقف عليه من هذا الباب مما يبنى عليه الكلام
فيه ان تعلم ان الله عز وجل ليس بجسم ولا جوهر ولا محدود وانه لا يصح
ان يكون محجوبا على معنى ان يكون مستورا بالسواتر المغطيه كما تستر الاجسام
بالاجسام الساترة الخالصة بينه وبين غيره وهذا هو الاصل الذى يبنى عليه
التوحيد وينفى التشبيه ومن اثبت الله تعالى حدا او نهاية او غاية واجاز ان يكون
مستورا محجوبا بحجب التغطية والسواتر المانعة فقد احال في ذلك و نقص
التوحيد ووجب تشبيه الله تعالى بخلقه .

والوجه الثانى من ذكر الحجاب في وصف الله تعالى هو ان يرجع به
الى ان يكون الحجاب في غيره والمحجوب به غيره وذلك انما يكون بالاعراض
المانعة من رؤيته والموانع الحاجبة عن العلم به وذلك لا يليق به الا ان يكون معاني
حادثة في المخلوقين وان يكونوا هم المحجوبون عنه بها اما ان يكونوا ممنوعين
عن العلم به او عن رؤيته .

ثم قد يقال للوانع التى يحدث بينها المنع للمحجوب حجب وان تكون
تلك الاشياء حجباً على الحقيقة كما يقال ان الحائط حجاب بينى وبين ما وراءه
والمراد بذلك انه مانع من رؤيته على معنى ان المنع يحصل عنده والحجب يحصل
معه لا انه هو وهذا كما تقول في القيود الثقيلة انها تمنع من المشى للقيديها على معنى
ان المنع يحدث عند الثقيد بها للقيد من المشى واذا كان كذلك بلجميع ما ذكرها
من الفاظ الحجاب في هذه الآية والسنة محمول على ما ذكرناه ومرتب على ما قلناه
فمحال فيه احد الوجهين ويصح الآخر وهذه جملة تكني عن الجواب عن سائر

هذه الاخبار .

ثم قول ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم دون الله سبعون الف حجاب من نور انما يرجع جميع ذلك الى المحجوبين من خلقه بها لا الى الله عز وجل وانها حجب لهم لا له .

- ولم يذكر في الخبر ان تلك حجب الله ليس فيه اكثر من انها حجب واذا لم يصح ان يكون الله عز وجل محجوبا كما لا يصح ان يكون ممنوعا ولا مستورا ولا محدودا ولا منطلي ثبت انه يرجع الى حجب المخلوقين .

فاما حديث عبد الرحمن بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله رأيت من امي رجلا جاثيا على ركبتيه بينه وبين ربه حجاب فالمراد به حجاب للعبد عن رحمة الرب اى انه كان ممنوع الرحمة والنعمة حتى اثيب على حسن خلقه ورحم بذلك فاخذ الله ما لى يده اى تجاهه وخلصه كما يقال اخذ الله يدهك على انه نصر لك ونجاك وكذلك قوله فادخله الله عليه اى ادخله في رحمته وكرامته وهذا كقول الجاهل اتيناك شعشا غبرا وكفوهم للصباح انهم زوار الله .

- ١٥ فاما قولهم في تأويل قوله وزيادة فيكشف لهم عن الحجاب فينظرون اليه فانه يرجع الى رفع المانع عن الرؤية من المنوعين عن رؤيته من الخلق .
- فاما ما ذكر في وصية نوح عليه السلام ابته انه قال انها لك من الكبر والشرك فان الله يستجب عنهما فان ذلك يؤيد ما قلناه انه يكون حجاب واحتجاب لاعل معنى التغطية والستر لان احتجاب الله عز وجل من الكبر والشرك ليس احتجابا عن سائر ومغط وحاجب وما نفع بل ذلك هو منع المتكبر والمشارك ما عنده من الرحمة للؤمنين وصرف النعمة عنهم فسمى ذلك احتجابا عنهم .
- ٢٠ فاما قول عبد الله بن عمرو بن العاصي والذي قمى بيده ان دون الله يوم القيامة سبعون الف حجاب فقد بينا انها حجاب المخلوقين لا الله ولم يذكر ايضا انها حجاب الله عز وجل وقد ذكرنا وجه تسمية الحوائل والسواتر

حجبا وحجابا وان ذلك يرجع الى تسمية ما يحدث عنده وذلك ان المنع للرأى يحصل عنده فيسمى حجبا وإلحجاب هو المنع الذي يضاد رؤية المحجوب به على معنى انه يمنع الرؤية فعل هذا فرتب ما ذكر في لفظ إلحجاب فاما الآية فقد تقدم تأويلها فيما قبل فأنفى عن إعادته .

فصل آخر

فما روى من الاخبار التي ذكرها في التجلي روى ابو بردة عن ابي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « يتجلى ربنا ضاحكا يوم القيامة » وروى ثابت عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية (فلما تجلى تجلى ربه للجبل) قال بدا منه قدر هذا ، وعن ابن عباس في قوله تعالى (فلما تجلى ربه للجبل) قال ما تجلى منه إلا قدر الخضر . ١٠

فصل

في الجواب عن ذلك وبأن تأويله

اعلم ان معنى التجلي الظهور يقال تجلى لي الرأى اذا ظهر له الرأى ولم يكن ظاهرا فاذا تجلى الرب فمعناه يتوجه على وجهين ، احدها باظهار رافعا له الدالة عليه على معنى انه يضع العلامات التي بها يستدل عليه ، والثاني ان يكون بمعنى ما يخلق من الرؤية فيهم اي يخلق رؤية يوم القيامة للؤمنين فيتجلى لهم عندها وهذا غاية ما يكون من التجلي لان المعرفة بالشيء بعد ما لم يكن تجلي والرؤية له ايضا بعد ما لم يره تجلي والعيان في التجلي ابلغ ، واما معنى الضحك فقد بينا فيما قبل انه هو معنى اظهار النعمة وان الله عز وجل يظهر النعمة يوم القيامة لأولياؤه في الجنة فكأنه قال يتجلى ربنا يوم القيامة بنعمه وايدبه واحسانه وفضله واعظم ما يتفضل به على اهل الجنة ما يخلق لهم من رؤيتهم له ، فاما معنى قوله (فلما تجلى ربه للجبل) فقد ذكرنا فيه جوابين ، احدهما انه جعل الجبل حيا علما رأيا حتى رآه فذلك تجليه له ، والثاني ان ذلك تجلي باظهار الفعل والتدبير (وان)

- (وإن معنى قوله بدأ منه قدر هذا فالمراد به الإشارة إلى الشيء اليسير - ١) من آياته يريد أن ما أظهر الله في الجبل من الآية كان قد رايسيرا في جنب ما يقدر عليه بالإضافة إلى ما يديه من علاماته ويظهره من آياته يوم القيامة وعلى ذلك يتأول قول ابن عباس ما تجل منه الاقدرا الخنصر وذلك انه مثل يضرب عند تقليل الشيء وتدبرت العادة في لغة العرب والعجم على هذا التصور.
- وإنما قلنا ذلك لاستحالة أن يوصف الله عز وجل بالتجويض والتجوزة.

فصل

- ما ذكر فيه النزول والنجى مع الفاظ زائدة على ما تقدم ذكرها
- وبيان تأويلها وما ذكر في بعض الاخبار من ذكر اللو والصعود وعالم يتقدم ذكره ولا بيان تأويله، فن ذلك ما روى عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى (هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله في ظلل من الغمام) قال ينزل الجبار جل جلاله يوم القيامة في مصاب قد قطع كهيئة الطاقات، وروى شهر بن حوشب عن ابن عباس قال «إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مد الأديم» وذكر الحديث وقال فيه فلاهل السماء السابعة أكثر من أهل السموات الست وأهل الأرض بالضمف ١٠
- فنجى الله تبارك وتعالى فيهم والامم (الصفوف - ١) .

- وعن أبي هريرة وأبي سعيد أنها شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يمهل حتى إذا كان ثلث الليل الأول هبط إلى السماء الدنيا فقال هل من مذنب فيتوب، الخبر. وروى عطاء بن يسار عن رفاعة بن عرابة (٢) عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا مضى شطر الليل أو قال ثلثا الليل ينزل الله ٢٠ تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا فيقول لا يستل عن عبادي أحد غيري من ذا الذي يستلني فاعطيه.

وروى جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من إمام أفضل عنده من إمام عرفه ينزل الله إلى السماء الدنيا فيباهي بأهل الأرض، وعن ابن

(١) ليس في س (٢) في الأصل «عن رفاعة عن أبي عوانة» خطأ.

عباس انه قال يوم الحج الاكبر يوم عرفة وهو يوم المباهة ينزل الله الى السماء الدنيا فيقول لللائكة انظروا الى عبادي، وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قرأ هذه الآية (ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلاً) اهل السماء الدنيا وهم اكثر من اهل الارض من الجن والانس فيقول اهل الارض أفيكم ربنا فيقولون لا وسيأتي وذكر الحديث وقال فيه تشقق السماء السابعة وهم اكثر عن اسفل منهم من اهل السموات والارض فيقولون أفيكم ربنا فيقولون لا وسيأتي ثم يأتي الرب في الكروبيين وهم اكثر من اهل السموات السبع والارضين .

وعن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا » وذكر الحديث وقال فيه، فيكون كذلك حتى يصبح الصبح ثم يعلو ربنا الى كرسيه، وعن عبد الله بن مسعود قال جاء رجل من بني سليم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن رءاه الائمة يقال له عمرو بن عبسة فقال يا رسول الله علمني عما انت به عالم وانا به جاهل اى صلاة المتطوعين افضل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى نصف الليل او ثلثا الليل فلك ساعة ينزل الله فيها الى السماء الدنيا فيقول هل من مستغفر فأغفر له الى ان قال حتى ينفجر الصبح فاذا انفجر الصبح صعد الرحمن الى الملاء الاعلى .

فصل

الجواب عن هذا الباب

وبيان تاويله

٢٠

اعلم اننا قد بينا فيما قبل معنى هذا الخبر وان النزول ينقسم الى اقسام وليس معناه يختص النزول بالنقلة والتصويل فقط بل معناه في غير الحركة اكثر منه يقال نزل فلان من معالي الامور ومكرماها الى سفاسفها ويقال نزل فلان

عن

- عن رآيه وانزل فلان فلانا عن درجته ودرجته وقال الله تعالى (هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين) وقال (انا انزلناه في ليلة القدر) في صفة القرآن واخبر عن المشركين انهم قالوا استنزل مثل ما انزل الله ويقال نزل بنى فلان خير وخصب وارفع عنهم جدد وقسط وايسر اربذلك معنى النقلة والتحول من مكان الى مكان ومع ذلك فعنى النزول فيه صحيح على الوجه الذي يليق به كذلك معنى ما وصف به الرب من النزول وان لم يكن معنى النقلة ساغف في لغة العرب، وذكرنا ان ذلك يرجع تأويله الى اظهار فعل وتدبير في عبادته يسميه نزولا وانه يحتمل ان يقال ان معناه ان يظهر رحمته لهم واجابته لدعائهم وانه من له ان لا ينجب ولا يرحم لان الاجابة منه فضل وتركها منه عدل فاذا اجابهم فقد نزل حاله ان يفعل بهم من ترك الاجابة الى ان يفعل بهم ما يكون من فعله متفضلا، ويحتمل ايضا ان يكون معناه نزول ملائكته بامرهم فيضاف اليه النزول على معنى ما وقع بامرهم كما يقال نزل الامير بموضع كذا اذا نزل اصحابه بامرهم ونفذ فيه حكمه وسلطانه، واذا كان ذلك مما يحتمله اللفظ ويصح معناه وكان عمله على بعضها لا يؤدي الى وصف الله جل ذكره مما لا يليق به كان اولي مما قالوا، وما اللفظ الا نزل الذي ذكره في الخبر وهو قوله فيجىء الله تبارك وتعالى فيهم، فتأويله على نحو قوله تعالى (وجاء ربك والملك صفا صفا) وقد بينا فيما قبل ان ذلك يدور على وجهين، احدهما ان يكون المراد به اظهار فعل يسمى مجيئا، والثاني ان يكون يجىء فيهم اى يجىء بهم وهذا نحو ما روى عن ابن عباس في تأويل قوله تعالى (في ظلل من النعام) ان معناه بظلل وما ذكرنا في تأويل النزول والنجى، فهو تأويل الملبوط وان ذلك ايضا ليس هو بمعنى التحول من مكان الى مكان، فما ما روى عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله ان الحجج الاكبر يوم عرفة وان ذلك يوم المباشرة وان الله تعالى يقول للملائكة انظروا الى عبادى، فليس فيه ما ينكر ومعنى المباشرة تعريف الملائكة ما يفضل به على بنى آدم من الواقفين بعرفة من توفيقه اياهم لطاعته واحسانهم المشاق فيها، فما

ما ذكره في الخبر الآخر من قوله وسيأتي فهو بمعنى قولنا يحىء وجاء ينزل ويأتيهم الله في ظلل وليس معنى شيء من ذلك هو على الحد الذي لا يليق بالله تعالى .
 الحركة والنقلة والزوال من مكان الى مكان بل كل ذلك على معنى ظهور فعله وتدبيره او على معنى ظهور الفعل من غيره بأمره وحكمه فيضاف اليه باللفظ الذي يكون من قبله على معناه بأمره وحكمه وقع، وعلى ذلك يتأول ما ذكره
 فيه من العلوا والصعود وأنه لا يخلو المراد فيه من احد وجهين، اما ان يراد به علوا الاملاك الذين نزلوا بأمره الى حيث يريد من فوق بأمره ايضا فيضاف الفعل اليه كما قلنا انهم يقولون ضرب الامير القمص وانما المراد به انه امر بذلك، ويحتمل ايضا ان يكون معناه ظهور فعل بعد فعل فاذا كان فعله فضلا
 ١٠ سمى نزلوا اذا كان عدلا سمى صعود الاجل ما يرجع الى المعلوم فيه والى صفة الفاعل فيما له ان يفعل وان لا يفعل .

فصل

في ذكر الفاظ زائدة في الاخبار التي فيها الضحك، فمن ذلك ما روى ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اني لاعلم آخر اهل النار ورجا
 ١٥ من النار وآخر اهل الجنة دخول الجنة رجل يقال له ادخل الجنة فيما فيها فيرى انها قد ملئت فيقول يا رب قد امتلأت فيقول ارجع ثلاث مرات ثم يقول له لك مثل الدنيا ولك مثل عشرة امثالها فيقول اتضحك بي وانت الملك قال ورأيت به معنى النبي صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه .

وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله ليضحك من اياس العبد وقنوطه وقرب الرحمة منه .

وعن طلحة بن البراء ان النبي صلى الله عليه وسلم لما اخبر بموت طلحة رفع رأسه الى السماء وقال اللهم الله وهو يضحك وانت تضحك اليه، وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يضرب الصراط بين ظهراني جهنم، وذكر

الحديث وقال فيه فيقول يا بن آدم ما اعدرك تعطى عهدك ومواثيقك ان لا تسألني غير ما اعطيتك فيقول اى رب لا اكون اشقى خلقك فلا يزال يدعو حتى يضحك الرب منه فاذا ضحك منه قال له ادخل الجنة .

وعن عاصم بن لقيط ان لقيط بن عامر خرج وانفذ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوافينا رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انصرف من صلاة العداة، فذكر الحديث وقال فيه فيظل يضحك قد علم ان دعوتكم قريب قال لقيط ان نعدم من رب يضحك خيرا .

فصل في بيان تأويله

اعلم ان معنى الضحك ليس هو مخصوصا بتكثير القم وظهور الاسنان وتغير الحال على الانسان به بل معناه مشترك قالت العرب ضحكت الارض ١٠ بالنبات اذا ظهر فيها النبات قال الشاعر .

ضحك الارض من بكاء الساء

يريد بذلك ما تظهر الارض من النبات وانواره عن مطر الساء فاما وصف الله جل ذكره به فذلك راجع الى ما يظهر من نعمه ويديه من مننه، فاما ما قيل في خبر من يدخل الجنة انرا اضحك بي وانت الملك ١٥ فقد قيل في بعض الاخبار ايضا في مثل هذا الموضع منه استهزئ وانت رب العزة وليس المراد بذلك الا ما يقع في وهم هذا القائل ان ما يطعم فيه ويرى غير موثوق به ولا متحقق لما رجع الى متحقق حالة نفسه في خروجه من النار والعذاب وذلك ايضا مجاز في الكلام اى يفعل مثل ما يفعله من لا يحقق ما يقول والمشيبه بالشيء قد يسمى باسمه قال الله تعالى (فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدي عليكم) وقوله (وجزاء سيئة سيئة مثلها) فاما قوله في الخبر الآخر ان الله يضحك من ياس العبيد (١) وتنوطهم فيحتمل ان يقال ان معناه انه عند ياس العبد مما سوى الله جل ذكره يظهر الله رحمته وعطفه ولطفه غير حمهم

وليس ذلك يرجع الى ياس العبد من الله جل وعز لان من كان كذلك لم يظهر له نعم الله جل ذكره .

فاما قوله اللهم الله وهو يضحك وانت تضحك اليه، فضحك الله اليه اظهار لكرامته له وضحكه ظهور الفرح فيه بما يظهر الله من النعم عليه وفيه .
فاما قوله في الخبر الآخر واذا ضحك ربك الى عبد في موطن فلا حساب عليه، فالمراد به ايضا نظره له ورحمته وانه اذا ابدى نعمه على عبد رفع عنه الحساب فيها اتما ما لنعمه واكبالها ولنته وفضله فيه، وكذلك قوله فلا يزال يدعوك حتى يضحك الله منه فاذا ضحك منه قال له ادخل الجنة، فالعنى اظهار اجابته والاسام عليه وابتدائه بالكرم والرحمة، وليس يخرج جميع ما وصف به الرب سبحانه من الضحك من ان يكون معناه راجع (١) الى ما قلنا فعل ذلك فرتبته للاستحالة في وصف الله جل وعز بما هو تكسر القم وظهور الاسنان وتغير الاحوال لان ذلك من صفات الاجسام المحدثه الذي يدل تعاقب المحدث عليها على حدوثها .

فصل

في ذكر ما روى من الفاظ الفرح والاستبشار

وروى النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لله افرح بتوبة العبد من رجل كان في سفر معه راحلته، الحديث .

وروى ابو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يقول الله عز وجل : انا عند ظني عبدي بي وانا معه اذا ذكرني وانه افرح بتوبة عبده من الرجل يجد ضالته بالفلاة .

وعن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا استبشار الله بتوبة احدكم افضل من استبشار احدكم بضالته عليها زاده ومتاعه وسقاؤه وما يصلحه، وروى ابو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة

يحجهم الله ويضعك اليهم ويستبشروهم الذي اذا انكشفت نكتة قاتل وراها بنفسه لله ، وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يتوضأ احدكم فيحسن وضوءه ويسبغه ثم ياتي المسجد لا يريد الا الصلاة فيه الا يستبشر الله تعالى به كما يستبشر اهل الفأثب بطلعته .

فصل

الجواب في ذلك

- اعلم ان معنى ما وصف (به) الله جل ذكره من الفرح فهو بمعنى الرضا لأن الفرح ينقسم معناه الى السرور والرضا ولا يليق بالله تعالى السرور لانه يقتضى تغير صفته وحدوث الحوادث فيه .
- ١٠ فاما الذى هو بمعنى الرضا فصحيح في وصفه ويكون معناه ارادته لانعام على من هو راض عنه ومن تاب الله عز وجل عليه فقد فرح به على معنى انه راض عنه واراد الانعام عليه .
- فاما معنى استبشاره بتوبة العبد فراجع ايضا الى ما يظهر للعبد من الكرامة واللفظ والنعمة وافعاله لا تحله ولا تحدث في ذاته بل تحدث في غيره
- ١١ فاما البشاشة فهو بمعنى الاستبشار لانه يقال في فلان بشاشة وهشاشة وبشاشة وفلان باش اذا كان مظهر للرضا بما يستقبله فلما كان الله عز وجل راضيا عن التائب من عباده مظهر للنعم لديه بتوفيقه اياه للتوبة اولاً وتثبيت عليها ثانياً ومثوبته ثالثاً كان ذلك منه استبشاراً وبشاشة .

فصل

- ٢٠ في ذكر ما روى من الفاظ الاستحياء
- روى ابو واقد الليثي ان النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو جالس في المسجد والناس معه اذا قبل ثلاثة نفر فاقبل اثنان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وذهب واحد قال فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاما

احدهما فرأى فرجة في الحلقة فجلس فيها واما الآخر فجلس خلفهم واما الثالث فادبر ذاهبا فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن الثلاثة قرا ما احدهما فادى الى الله فأواه الله والآخر فاستحيا فاستحيا الله منه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه .

• وعن ابي خنيس التماري قال نرجعت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة تهامة قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فجام ثلاثة نفر فجلس اثنان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم ألا أخبركم عن نفر الثلاثة اما احدهما (١) فاستحيا فاستحيا الله منه واما الآخر فاقبل تابا الى الله فتاب الله عليه واما الآخر فاعرض فاعرض الله عنه . ١٠

وعن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ايها الناس ان ربكم حيي كريم يستحي ان يمد عبده اليه يديه ان يردهما خائبتين ، وعن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يستحي من عبده او امته يعذبها بعد ما شابا .

فصل

في الجواب عن ذلك

١٠ اعلم ان الاستحياء من الله عز وجل بمعنى اترك وعلى ذلك تأول المتأول قوله (ان الله لا يستحي ان يضرب مثلا) وان بعناه انه لا يترك .

٢٠ واما قوله واما الآخر فاستحيا فاستحيا الله منه فيحتمل ان يكون معناه ترك اذى القوم بمزاجتهم في الحلقة فجلس خلفهم ترك الله عز وجل عقوبته وعفا عن ذنوبه ، وكذلك معنى قوله ان ربكم حيي كريم انه يترك عقوبة العبد عن خطيئته ويعفو عن زلته بكرامته فاذا رجع اليه سائلا مستغفرا اجابه وغفرا له ، وكذلك معنى قوله ان الله يستحي من عبده او امته ان يعذبها (١) كذا وفي الكنى للذولابي (١ / ٢٦) « اما واحد » .

بعد ما شابا » انه يترك عذابهما اذا شابا في الاسلام وانما قلنا ذلك لان الحياء الذي هو الاتقياض بتغير الاحوال وحدوث الحوادث فيمن يتغير به لا يجوز على الله عز ذكره

فصل آخر

في معنى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف الله تعالى .
بالصبر والنضب والبض-

روى ابو موسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لا احد اصبر على اذى يسمعه من الله تعالى انه يترك به ويجعل له ولدا ويرزقهم ويدفع عنهم ويباعفهم ، وروى ابو الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ينفخ الفأش البذي ، وقال ابو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من لم يسئل الله يغضب عليه ، وعن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم احدث غضب الله (عز وجل على قوم تسموا البيضة على رأس نبيهم وهو يدعوهم الى الله عز وجل ، وعن سلام عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتد غضب - ١) الله على امرأة الحقت ولدا يقوم ليس منهم يشركهم في اموالهم ويطلع على عوراتهم ، وعن جابر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اشتد غضب الله على من كذب على متعمدا ، وعن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تدنو الشمس فيبلغ الناس من الكرب والهم ما لا يطيقون - وذكر الحديث وقال فيه فيأتون آدم صلى الله عليه يقولون اشفع لنا الى ربك فيقول ان ربى قد غضب اليوم غضبا لم يغضب مثله قبله ولا يغضب مثله بعده .

فصل

في الجواب عن ذلك

اعلم ان معنى وصف الله جل ذكره بالصبر فهو بمعنى الحسب ومعنى وصف الله جل ذكره بالحلم فهو تأخير العقوبة عن المستحقين لها ووصف الله

بالصبر لم يرد به الكتاب وإنما ورد في نوع من هذه الاخبار وتأويله على معنى تأويل الحلم، فاما وصفه بالعقوبة فقد ورد به الكتاب ومعناه ارادة العقوبة لاهلها ومن علم انه يعاقب عليها، وكذلك قول في الرضا انه ارادة التمتع والتفضيل لمن علم انه اهل لذلك وذلك من صفات الذات لان تأويله يرجع الى الارادة وارادة الله تعالى من صفات ذاته، فاما معنى اشتد غضبه فالمراد به ما يبديه من زيادة العقوبة على بعضهم دون بعض، فاما ما هو صفة الذات فلا يجوز وصفه بالترايد وإنما يرجع الترايد الى الافعال الصادرة عن الارادة واما معنى السخط فهو بمعنى الغضب، واما معنى البغض فهو بمعنى الكراهية فاذا قيل ابغض الله فلانا من خلقه فالمراد به كراهته التفضل عليه والاحسان اليه والرحمة له واذا قيل للوجود ان الله يبغضه فالمعنى فيه انه يكره ان يكون بخلاف ما هو به وعلى ذلك يتاويل قوله ان الله يبغض الفاحش البذيء.

فصل آخر

في ذكر ما ورد في السنة من وصف الله جل ذكره بالأعراض،
روى عن وائل بن حجر: اختصم رجل من حضر موت ورجل من كندة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فذكر الحديث وقال فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما انه ان حلف على ما له ليا كلة ظالما ليلقين الله عز وجل وهو عنه معرض، وروى عطاء عن ابي ايوب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هجرة المؤمن ثلاث فان تكلموا والاعراض الله عنهما حتى يتكلموا.

فصل

في الجواب عن ذلك

٢٠

اعلم ان معنى وصف الله جل ذكره بالأعراض عن العبد يرجع الى تركه توقيفه للخير ومعونته عليه او عن اثابته واكرامه فاذا قيل للعبد انه معرض عن الله عز وجل فالمراد به انه منصرف عن طاعته وكذلك يقال في الإقبال

إذا قيل إن الله مقبل على عبد أو قيل للعبد أنه مقبل على الله أو إلى الله جل ذكره فالمراد به في وصف الله تعالى به معونة العبد على فعل الخير بتيسيره له طريق الطاعة وإذا وصف به العبد فالمراد به استعجاله بالطاعة والعبادة وإنما قلنا ذلك لاستحالة أن يوصف الله عز وجل بالملاقاة والمقابلة فيكون اعراضه والاعراض عنه على حسب الاعراض عن الأجسام والأقبال عليها يتلقى المحاذاة لها ووجه المقابلة وذلك لاستحالة كونه جسماً أو جوهراً وموصوفاً بما يؤدي إلى وصفه بالحدوث وسماته .

فصل آخر

في ذكر ما روى من الآثار في المبالاة

فمن ذلك قوله تعالى في كتابه (قل ما يعابكم ربي لولا دعاؤكم) وروى ١٠
نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من جعل الهموم هما واحداً كفاه الله هم دنياه وآخرته ومن تشعبت عليه الهموم لم يبال الله في أي واد من أودية الدنيا هلك .

وروى حماد عن ثابت عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن الله يشفر الذنوب جميعاً ولا يبالى . ١٥
وروى خالد بن عبد الله عن بيان عن قيس بن مرداس الأسلمي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يذهب الصالحون الأول فالأول ويبقى حثالة كحثة التمر لا يبالى بهم .

وروى شهر بن حوشب عن معدي كرب عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم يرويه عن ربه جل وعز يا ابن آدم إن تذنبت حتى يبلغ ذنوبك عنان السماء ثم تستغفرني غفرت لك لا أبا لي . ٢٠

فصل

في الجواب عن ذلك

اعلم أن كل ما وصف به الله عز وجل من أمثال هذه الألفاظ والمراد

به الاخبار عن غناه عز وجل وانه ممن لا يتقص شيء مما يفعله وكذلك معنى ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال في القبطيين اللتين اخرجهما من صلب آدم عليه السلام للنار ولا ابالي وللجنة ولا ابالي واذا بذلك انه يوصل فضله وعنده الى ما شاء من خلقه من غير ان يزداد عن فعل الفضل او يكون له نقص بفعل العدل من تعذيبهم ابتداء من غير جرم واذا كان كذلك كان معنى الآية محولا عليه .

فصل آخر

في اليان عما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من وصف الله

بالبهاة .

١٠ روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه انه قال ان الله يباهي باهل عرقات فيقول يا ملائكتي انظروا الى عبادي جاؤني من كل فج عميق اشهدكم اني غفرت لهم .

وروى مطرف بن عبد الله بن الشخير ان نوحا البكالي وعبد الله بن صر واجتمعا فقال عبد الله بن صر وانا احديثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صليتنا معه المغرب ذات ليلة فرجع من رجع وعقب من عقب فجهاد رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل ان يثوب الناس لصلاة المشاء وقد حفزه النفس وهو رافع اصبعيه الى السماء وهو يقول ابشر وايا معشر المسلمين هذا ربكم فتح بابا من ابواب السماء يباهي بكم الملائكة فيقول انظروا عبادي تصوافر ارضة وهم ينتظرون اخرى .

٢٠ وروى ان معاوية خرج على اناس وهم جلوس فقال نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على حلقة وهم جلوس فقال ما اجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده على ما هدانا للاسلام ومن علينا بك قال الله ما اجلسكم الا ذلك قالوا آله ما اجلسنا الا ذلك قال اني لم استحللكم تهمة لكم ولكني اخبرني جبريل عليه السلام ان الله يباهي بكم الملائكة .

فصل

في الجواب عن ذلك .

اعلم ان معنى البهاة هو ان الله عز وجل يظهر من فعله للملائكة ما يحقرون طاعتهم في طاعتهم وعبادتهم في عبادتهم واصل البهاة هو مفاعلة من البهاء والبهاء من العظمة فكأنه اراد (ان) الله عز وجل يظهر من عظمة هؤلاء الطيعين وبهائهم فيها ما يزيد على بهاء الملائكة وسألهم في طاعتهم وعبادتهم، والغرض في معنى هذا الخبر وقائده تعريف الخلق من الآدميين مواضع الفضل في طاعتهم وعبادتهم وانهم قد تبلغ طاعتهم ميلاً يزيد قدره على قدر طاعة الملائكة وهذا مما يمكن ان يستدل به ان افضل الآدميين افضل من الملائكة لا نه لا يهاى الا بالافضل .

١٠

فصل آخر

ما ذكر في الخبر من معنى المناجاة

روى حميد الطويل عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم (انه) رأى نخامة في قبلة المسجد فشق عليه حتى عرف ذلك في وجهه فحككه وقال ان احدكم اذا قام الى الصلاة فانه يناجي ربه وان ربه بينه وبين القبلة .

١٠

وعن ابى هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سلم فاذا رجل في آخر الصف قال يا فلان ألا تنتهي الله ألا تنظر كيف تصلي فان احدكم اذا قام يصلي يقوم يناجي ربه فليتنظر كيف يناجيه، وعن صفوان بن محرز قال بينما انا سير مع عبد الله بن عمر آخذاً بيده اذ عرض لمرجل فقال كيف سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في التجوى يوم القيامة قال سمعت ٢٠ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد في منه المؤمن فيقول أتعرف كذا؟ أتعرف ذنباً كذا .

فصل

الجواب عن ذلك

اعلم ان معنى المناجاة هو مخاطبة المخاطب على الوجه الذى يختص به ولا يشاركه فى سماع الخطاب غيره وذلك اذا وصف الله تعالى به فالمراد اسماع الله تعالى وافهامه من اراد من خلقه على الوجه الذى يختصون به من غير أن يشاركوا فى اسماع ما يسمعون وافهام ما يفقهون وهذا هو معنى النجوى يوم القيامة لأنه تعالى يسمع من يشاء من خلقه خطا به على التخصيص بالخطاب من غير أن يشاركه فى سماع ذلك الخطاب غيره

وهو ماروى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ما منكم من احد الا وسيخلو الله عز وجل به يوم القيامة ليس بينه وبينه ترجمان، ومناجاة العبد لله عز وجل هو اخفاء الخطاب من غير ان يسمع غيره وهو ان يذكر الله تعالى سرا فعلى ذلك يحمل معنى المناجاة اذا وصف به الله عز وجل او وصف به الخلق.

فصل آخر

فى تأويل ماروى من النفخ وهو ما ذكر فى قوله عز وجل (فاذا سويته نفخت فيه من روحى) وقال (فنفخنا فيه من روحنا) .

وعن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيهتمون لذلك فيقولون لو تشفعنا على ربنا حتى يريحنا من مكاننا هذا فيأتون آدم فيقولون انت آدم الذى خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه .

وعن ابى سلمة عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقي آدم موسى عليها السلام فقال له موسى انت الذى خلقك الله بيده واسكنك جنته واسجد لك ملائكته ونفخ فيه من روحك ثم فعلت ما فعلت وذكر الحديث .

فصل

في الجواب عن ذلك

- اعلم ان معنى ما يوصف به الله عز ذكره من نفخ الروح فالمراد به خلقه الروح فيمن يخلق فيه وافعال الرب جل ذكره غير واقعة على طريق المباشرة والتولد بل افعاله كلها ابتداء اختراع من قبل ان الله عز وجل لا يقتضى تغير المخترع به ولا حدوث شيء منها فيه، فاما وجه اضافة الروح اليه ومعناه وفائده فهو تخصيص تشریف لان المذكور قد يخص بالذكر تشریفه وان كان غيره في معناه كما قيل بيت الله وعبد الله وناقة الله تخصيصا بالذكر من جملة المسميات وابانة بالفضل وامارة له يبين بها مساواة للتوحيه بذكره والرفع من حاله وعلى هذا الوجه اضاف روح موسى عليه السلام اليه قال روح الله وذلك احد وجوه الاضافات مما معناه لا يخرج عن الملك والخلق والتدبير والقدرة لاستحالة الاضافة اليه من طريق المجاورة له والتغيير به لاستحالة ان يكون جسما او جوهر افي تغيير بما يحدث فيه او يحاوره فعلى ذلك فرتب هذه الابواب ان شاء الله .

فصل آخر

١٥

- في الكلام على من قال ان ما روينا من هذه الاخبار وذكرنا في امثال هذه السنن والآثار مما لا يجب الاشتغال بتأويله وتخرجه وتبيين معانيه وتفسيره .
- اعلم ان اول ما في ذلك اننا قد علمنا ان النبي صلى الله عليه وسلم انما خاطبنا بذلك ليتبين اننا خاطبنا على لغة العرب بالفاظها المعقولة فيما بينها المتداولة عندهم في خطابها فلا يخلو أن يكون قد أشار بهذه الالفاظ الى معان صحيحة مقيدة ولم يشر بذلك الى معنى وهذا مما يحل عنه ان يكون كلامه يخلو من فائدة صحيحة ومعنى معقول فاذا كان كذلك فلا بد أن يكون لهذه الالفاظ معان صحيحة ولا يخلو أن يكون الى معرفتها طريق او لا يكون الى

٢٠

معرفتها طريق فان لم يكن الى معرفتها طريق وجب ان يكون تعذر ذلك
 لأجل ان اللغة التي خاطبنا بها غير مفهومة المعنى ولا معقول المراد والامر
 بخلاف ذلك فلم انه لم يعم على المخاطبين من حيث اراد بهذه الالفاظ غير
 ما وضعت لها او ما يقارب معانيها مما لا يخرج من مفهوم خطابها واذا كان كذلك
 ٥ كان تعرف معانيها ممكنا والتوصل الى المراد به غير متعذر فلم انه مما لا يمتنع
 الوقوف على معناه ومزاه وان لا معنى لقول من قال ان ذلك مما لا يفهم معناه
 اذ لو كان كذلك لكان خطابه خلوا من الفائدة وكلامه معنى (١) عن مراد
 صحيح وذلك مما لا يليق به صلى الله عليه وسلم، فان قيل أليس يقولون في مشابهة
 القرآن انه مما لا يوقف على معناه وان كان على لغة العرب ولا بد فيه من فائدة .
 ١٠ قيل فيه جوابان، من اصحابنا من قال ان في مشكل القرآن ما لا يعلم
 تأويله الا الله، والراحمون في العلم يقولون آ منابه ولا نعلم تأويله لان الله
 هو المخصوص بمعرفة تأويله ولكن فائدته التلاوة التي هي طاعة وهي مندوب.
 اليها مثاب على فعلها، ومنهم من قال انه لا تشابه في القرآن الا والراحمون في
 العلم يعرفون تأويله وان قوله (والراحمون) معطوف على قوله (الا الله) فعلى
 ١٥ ذلك يسقط هذا السؤال، فان قيل أليس معاني هذه الالفاظ التي وردت في
 هذه الآثار اذ حملت على المعقول فيما بيننا لم يصح في وصف الله تعالى ذكره
 واذا خرجت عن معانيها المعقولة ادى الى ان لا تكون على حسب اللغة وان
 يكون ذلك مما يختص بعلم الله؟ قيل ان معانيها معقولة على حسب ما يصح في
 وصف الله تعالى محمولة على ذلك وسبيلها كسبيل سائر الاوصاف التي وردت
 ٢٠ في الكتاب من ذكر الله سبحانه بالتعريف التي حصلت فيها النصوص والتوقيف
 وكانت معانيها معقولة ومرتبة على حسب ما ترتبها العقول على حسب اختلاف
 الموصوفين بها بعد أن لا يخرج عن حقائقها وحدودها واحكامها اللازمة
 ولو وجب الوقوف في معاني هذه الالفاظ لهذه الاخبار الواردة في وصف الله

جل ذكره لاجل ما قالوا لزم الوقوف في سائر وصف الله بما ورد في الكتاب
لإشاركتها لهذه في مثل هذا المعنى فلما لم يجوز ذلك وكان سائر ما ورد من وصفه
محو لا على ما يصح غير متوقف في معناه فكذلك سبيل هذه الالفاظ التي
وردت في هذه الآثار.

- فإن قيل انكم لا توجبون العلم والقطع بما مثل هذه الاخبار لانها
آحاد وما في معانيها فكيف تجمعون بينها وبين ما في الكتاب؟ قيل طريق الجمع
بينها من وجه آخر وهو أنه ما اطلق في وصف الله جل ذكره وله معنى صحيح
معقول وإذا كان احدهما مقطوعا به والآخر مجوزا وليس لاختلافها في طريقهما
ما يوجب اختلاف حكمهما في جواز الاطلاق حمل معانيها على الوجه الصحيح،
فإن قيل فماذا لم يكن خبر الواحد موجبا للاعتقاد والقطع وليس في هذه الاخبار
عمل يقتضى ذلك منها بحسبه فعل ما ذا تحملونها؟ قيل انها وإن لم تكن موحية
للقطع بها مقتضية العلم فانها مجوزة منغلبة وقد يفيد الخبر التجويز من جهة اطلاق
اللفظة وقد يفيد ذلك من طريق القطع والاعتقاد وإذا كان طريقه تواترا وإجماعا
ظاهرا او كتابا ناطقا فانه يقتضى الاعتقاد والقطع بحسبه، وإن كان ذلك مستندا
إلى اخبار آحاد وعدول ثقات كان الحكم بها على الظاهر واجبا من طريق
التجويز ورفع الاحالة وإن لم يكن فيها القطع والاعتقاد فلذلك رتبنا هذه الاخبار
على هذه الوجوه التي ذكرناها.

واعلم انه إذا كان لابد من قبول اخبار العدول ولا بد ايضا من ان يكون

لكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم الاثر والفائدة وكان التوقف فيها يمكن

- ٢٠ معرفة معناه لوجه له وكان تعطيل هذه الاخبار لاجل توهم تعذر تخريجها

وترتيبها لوجه له وكان بعضهم ممن يتوهم انه لا سبيل الى تخريجها يذهب الى

ابطالها وبعضهم يذهب الى ايجاب التشبيه بها وبعضهم يذهب الى اخلائها من

معان صحيحة - وجب ان يكون الامر فيها على ما قلنا ورتبنا وإن يكون او هام

المعطلين من المحدثين والمتدعة والمشبهة لله بخلقه فاسدة باطلة وان يكون معاني هذه الآثار صحيحة معقولة على الوجه الذي رتبناها وبينها وبطل توهم من يدعى ان ذلك مما لا يجوز تأويله ولا يصح تفسيره .

ووجب ايضا ان يكون معنى قول من قال بامراره على ما جاءت بحولا على انه لا يزداد فيها ولا ينقص منها ثلاثا يؤدى الى وقوع الغلط فيها وخاصة اذا خاض في تأويلها من لم يكن له دربة بطريق التوحيد ومعرفة الحق فيها ولذلك حملنا هذا القول على هذا المعنى من قائله وان لم يكن اراد ذلك فاننا بيناه لتوضيح بطلان ما قاله وتصحيح ما قلنا فعلى ذلك فلترب ان شاء الله تعالى .

كل بيان ما اشكل ظاهره من صحيح الحديث مما وهم التشبيه وليس بذلك المجسمون وازدراء المحدثون وطعن في روايته المتدعون وايضا ح ما خفي باطنه مما اغفله الجاهلون وانكروا المعطلون .

وشرح ذلك وتنزيله على ما يليق بوصف الله تعالى بالدلائل التي لاشك فيها وموافقة السنة المعدول بها واللغة المجتمعة عليها .

وافق الفراغ من تعليقه ليلة الاثنين ثلاث خلون من جمادى الاولى سنة سبع وستائة وقوبل ايضا فصيح فصيح وصح ذلك بتاريخ يوم الاثنين سادس عشر المحرم من سنة في حديقته الشيخ المولى الاجل في المدرسة الحدادية .

خاتمة النسخة السعيدية

وافق الفراغ من تعليقه ليلة الجمعة ستة وعشرين من شهر ربيع الاول سنة تسع والاف وثلاثمائة من الهجرة النبوية في بلدة حيدرآباد صانها الله من الشر والفساد بيد الفقير الى ربه المجيد محمد بن سعيد بن صبيحة الله بن محمد غوث كان الله لهم ولا سلا فيهم .

ترجمة المصنف

قال ابن السبكي في الطبقات (١) « محمد بن الحسن بن فورك الاستاذ ابو بكر الانصارى الاصبهانى الامام الجليل والخبر الذى لا يحارى فقها واصلوا وكلاما ووعظا ونحو ما مع مهابة وجلالة وورع بالغ رفض الدنيا وراء ظهوره وعامل الله في سره وجهه ومهم على دينه » الى ان قال « اقام أولا بالعراق الى ان درس بها مذهب الاشعرى على ابي الحسن الباهلى ثم لما ورد الرى وشئت به المبتدعة وسعوا عليه قال الحاكم ابو عبد الله فتقدمنا الى الامير ناصر الدولة ابي الحسن محمد بن ابراهيم والتمسنا منه المراسلة في توجيهه الى نيسابور فبنى له الدار والمدرسة من خاتمه ابي الحسن البوشنجى واحيا الله به في بلدنا انواعا من العلوم لما استوطنها وظهرت بركته على جماعة من المتفقه وتفخر جوابه مع عبد الله بن جعفر الاصفهانى وكثر سماعه بالبصرة وبنداد وحدث بنيسابور، هذا كلام الحاكم وروى عنه حديثا واحدا » ثم حكى تعظيم ابي على الدقاق وابي عثمان المغربى للترجم ثم حكى « انه روى ان الامام ابا بكر ابن فورك ما نام في بيت فيه مصحف » ثم قال « روى عنه الحافظ ابو بكر البيهقى والاستاذ ابو القاسم القشيرى وابو بكر احمد بن على بن خلف ودعى الى مدينة غزنة وجرى له بها مناظرات ولما عاد منها سمى في الطريق فتوفى سنة ست واربعمائة حميد اشهدا ونقل الى نيسابور ودفن بالحيرة » .

ثم ذكر بعض ما جرى له مع الكرامية وانهم نسبوا الى المترجم انه يقول « ان نبينا محمدا المصطفى صلى الله عليه وسلم ليس نبيا اليوم وان رسالته انقطعت بموته » وانكر ذلك ثم حكى كلاما عن ابن خزم وانكره ثم حكى عن الذهبي انه قال « وفي الجملة ابن فورك خير من ابن خزم واجل واحسن نخلة كان ابن فورك رجلا صالحا ... كان مع دينه صاحب لثة وبدعة » ثم ذكر

منافسته في ذلك وبالجملة فالرجل مشهور باصول الفقه والكلام على مذهب
الإلا شاعرة وبالنظر في كتابه هذا يعلم انه كان بناية التحمس لمذهب الاشاعرة
لا يبالى بما خالفه .

وهو كثير النقل في هذا الكتاب عن محمد بن شعاع الثلجي والثلجي
جهمي . متعصب قال فيه ابن عدي « كان يضع احاديث في التشبيه وينسبها الى
اصحاب الحديث يطلبهم بذلك » (١) والثلجي ترجمة في تاريخ بغداد (٢)
والميزان وتهذيب التهذيب (١) والجواهر المضية (٣) وفيها ان له كتابا في
الرد على المشبهة ولا شك ان ابن فورك وقف على كتاب ابن الثلجي ونقل عنه
بعض الاحاديث وتابعه في كثير من كلامه والله المستعان .

ذكر نسخ الخطية

لهذا الكتاب

- (١) نسخة محفوظة في خزانة بانكي فورت تحت رقم ٥٢٨ المكتوبة في سنة ٩٠٧ .
- وعلاقتها (ب) - قد استنسخ من هذه النسخة العالم الفاضل تقي الدين النجاشي
وقابل عليها الاستاذ الفاضل مسعود عالم الندوي جزاهما الله عنا خير الجزاء .
- (٢) نسخة اخرى من هذا الكتاب في خزانة المفتي محمد سعيد رحمه الله ببلدة
حيدرآباد الدكن وهي مكتوبة في سنة تسع واثم وثلاثمائة من الهجرة علامتها
(س) - قابل عليها الاستاذ الفاضل مولانا السيد احمد الله الندوي ومولانا
الفاضل محمد عادل القندوسي .



(١) تهذيب التهذيب (١/٢٢٠) (٢) ج ٥ ص ٣٥٠ (٣) ج ٢ ص ٦١-٦٠

خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب مشكل الحديث لابن فورك وكان الفراغ من طبعه في يوم الاثنين الثالث عشر من شهر ربيع الآخر سنة ١٣٦٢ هـ وذلك في العهد الميمون والايام الذهبية بجلالة الملك مظفر المالك نظام الملك سلطان العلوم امير المسلمين النواب مير عثمان عسلى خان بهادر آصف جاه السابع ملك الدولة الاسلامية الآصفية بحيدروآباد الدكن ادام الله ايامه وخلد سلطنته واطال الله عمره ولى عهده الاعظم النواب الدكتور اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله حفيده المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

وهذه الجمعية تحت رئاسة الاديب الخليل النواب الدكتور مهدي يار جنك بهادر وزير المعارف ونائب امير الجامعة العثمانية ونهاية الشهم الثيور السيد عبدالعزيز وزير العدلية والشرعية وتحت اعتماد الحسب النسب السيد محيى الدين حميد وزير المعارف وذى المجد والكرم النواب ناظر يار جنك بهادر شريك العميد ومولانا المدقق السيد هاشم الندوى مدير الدائرة وشريك العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

واعنى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه الندوى ومولانا السيد احمد الله الندوى ومولانا الشيخ محمد عادل القدومى ومولانا السيد حسن جمال الليل المدنى ومولانا الشيخ احمد بن محمد الجاني وطبع بعد ملاحظة مولانا العلامة عبد الله العبادى وفقى الله الجميع لخدمة العلم والدين آمين .

عبدالرحمن بن يحيى الجاني

مصحح دائرة المعارف

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣	ذكر خبر آخر ما يوهم التشبيه ويقتضى التأويل (في وضع القدم)	٣	فصل (في سبب تأليف الكتاب)
٣٧	ذكر خبر آخر ما يقتضى التأويل ويوهم التشبيه (يقول لداود مرين يدي)	٦	ذكر خبر (حديث الصورة)
٣٩	ذكر خبر آخر ما يقتضى التأويل ويوهم ظاهره التشبيه (يضحك الله)	٨	وبيان تأويل ذلك
٤١	ذكر خبر آخر ما يقتضى التأويل ويوهم ظاهره التشبيه (خلق الملائكة من شعر ذراعيه)	١٣	فصل (في تأويل ابن قتيبة)
٤٢	تأويل ذلك	١٤	فصل (في رواية اخرى)
٤٤	ذكر خبر آخر ما يقتضى التأويل (مرضت فلم تعدني)	١٥	فصل آخر
٤٥	ذكر خبر آخر ما يقتضى التأويل (يدني المؤمن ربه)	١٧	ذكر خبر آخر في الصورة
»	تأويله	٢٠	ذكر خبر آخر ما ذكر فيه الصورة
٤٧	ذكر خبر آخر ما يقتضى التأويل (ابن الله فاشارت الى السماء)	٢٥	ذكر خبر آخر في معنى ما تقدم ذكره (في خلق آدم من قبضة قبضها الله)
		٢٧	ذكر خبر آخر في مثل هذا المعنى
		٢٩	ذكر خبر آخر في هذا المعنى
		٣١	ذكر خبر آخر في هذا المعنى (في عين الله)
		٣٢	ذكر خبر آخر في هذا المعنى
		»	ذكر خبر آخر في هذا المعنى (الحجر الاسودمين الله)
		٣٣	خبر آخر ما يقتضى التأويل (استلقى ووضع احدى رجليه على الاخرى)

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
»	ذكر تركا ويل هذا الخبر	٦٥	ذكر خبر آخر مما يقتضى
٤٨	ذكر خبر آخر فى هذا المعنى		التاويل ويوهم ظاهره
	(اين كان ربنا)		التشبيه (حجاب النار)
٤٩	ذكر خبر آخر فى هذا المعنى	»	تاويل ذلك
	(اين تركت ربنا)	٦٨	ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل
»	بيان تاويل ذلك		(حديث الرؤية)
٥٢	ذكر خبر آخر مما يقتضى	»	تاويله
	التاويل (الله افرح بتوبة	٧٠	ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل
	العبد)		(سيخلوه به يوم القيامة
٥٤	ذكر خبر آخر مما يقتضى		ويكلمه)
	التاويل ويوهم ظاهره	»	ذكر تاويله
	التشبيه (يحب ربكم)	٧١	ذكر خبر آخر يقتضى التاويل
٥٥	معنى ذلك		(وقع فيه من روحه)
٥٦	ذكر خبر آخر يقتضى التاويل	٧٢	تاويل ذلك
»	ويوهم ظاهره التشبيه (من	٧٤	ذكر خبر آخر مما يقتضى التاويل
	نفس الرحمن)		(يطوى الظالم فيجعلها تحت
»	تاويل ذلك		قدمه)
٥٨	ذكر خبر آخر مما يقتضى	»	تاويل ذلك
	التاويل	٧٥	ذكر خبر آخر يقتضى التاويل
»	ويوهم ظاهره التشبيه		(يجعل الله ذلك في كفه)
	(حديث النزول)		وتاويله
٥٩	ذكر تاويله	»	تاويل ذلك
٦٣	فصل آخر فى ذلك	٧٦	ذكر خبر آخر فى مثل هذا

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٨٩	ذكر خبر آخر ما يقتضى	٧٩	المعنى وتأويله (قلوب بنى
	التأويل (فان الله قبل		آدم بين اصبعين)
	وجهه اذا صلى		ذكر خبر الاصبع
٩٠	ذكر تأويله		ذكر تأويله
٩١	ذكر خبر آخر ما يقتضى التأويل	٨٠	ذكر خبر آخر في مثل هذا المعنى
	(ثلاثة لا ينظر الله اليهم)		(ياخذ الجبار سماءه وارضه
٩٣	سؤال آخر		بيده)
	ذكر خبر آخر وتأويله (فان الله		ذكر تأويله
	لا يمل حق قتلوا)	٨١	ذكر خبر آخر في التجلى
٩٤	ذكر خبر آخر وتأويله		ذكر تأويل ذلك
	(لا تسبوا الدهر)	٨٢	ذكر خبر آخر ما يؤهم التشبيه
٩٦	ذكر خبر آخر ما يقتضى		وتأويله (ان الله كان جميعا
	التأويل (آخر طاعة)		بصيرا ووضع اصبعيه على
	ذكر تأويله		اذه وعينه)
٩٧	ذكر خبر آخر ما يقتضى		ذكر تأويله
	التأويل (اهتر العرش)	٨٤	ذكر خبر آخر في التجلى
	ذكر تأويله		وتأويله
٩٨	ذكر خبر آخر وتأويله	٨٥	ذكر خبر آخر وتأويله
	(لوجمل القرآن في اهاب)		(ساعد الله اشد من ساعدك)
١٠٠	ذكر خبر آخر (ما تقرب	٨٦	ذكر تأويل ذلك
	العبد الى الله سبحانه يثل	٨٧	ذكر خبر آخر وتأويله
	ما نرج منه)		(المصلى بنى جنى الرحمن)
١٠١	ذكر خبر آخر (وذلك انه منه)		تأويل ذلك

فهرس مشكل الحديث ٢١١ ج-١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٠٢	ذكر خبر آخر (ان الله سبحانه قرأ طه ويس)	١١٢	ذكر خبر آخر وتأويله (الدعاء يرد البلاء)
»	ذكر خبر آخر عما يقتضى التأويل (دون الله سبعون الف حجاب)	»	ذكر خبر آخر وتأويله (ان موسى لطم عين ملك الموت)
١٠٣	ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه (ان الله تعالى يستحي)	»	بيان تأويله
١٠٤	بيان تأويله	١١٤	ذكر خبر آخر وبيان تأويله (قوله تعالى الكبرياء ردأى)
»	ذكر خبر آخر وبيان تأويله (ان رجلا قال لبيه اذا اقامت فاحرقوني)	١١٥	النفس في كلام العرب على معان
١٠٥	ذكر تأويله	١١٧	ذكر خبر آخر وبيان تأويله (يد الله تعالى مع القسط)
١٠٦	ذكر خبر آخر وبيان تأويله (الرحم شجنة)	١١٨	سؤال
»	ذكر التأويل	»	ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه (ان فلانا هباني ... فاجبه اللهم)
١٠٨	ذكر خبر آخر وبيان تأويله (صلة الرحم تزيد في العمر)	»	بيان تأويله
»	تأويله وذكر الجواب عن السؤال	١١٩	ذكر خبر آخر عما يقتضى التأويل (عجب ربنا)
١١٠	فصل	»	تأويل ذلك
»	سؤال (يحوا الله ما يشاء ويحييت)	»	ذكر خبر آخر وتأويله (ان الله جميل يحب الجمال)
١١١	مستغلة	١٢٠	مغنى بيان ذلك
			سؤال

فهرس مشکل الحديث ٢١٢ ج-١

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
	سؤال		سؤال
١٢١	ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه (ان الله رفيق يحب الرفيق)	١٢٧	ذكر خبر آخر وتأويله (يكشف عن ساق)
١٢٢	ذكر خبر آخر وتأويله (ان الله يمشي في ظلال من التيام والملائكة ويقف على اذني اهل الجنة)	١٢٨	ذكر خبر آخر وتأويله (رأيت ربي جعدا قطعاً)
١٢٣	ذكر خبر آخر وتأويله (دخلت على ربي ... شاباً جعداً)	١٢٩	ذكر خبر آخر وتأويله (في كلام الله تعالى)
١٢٤	ذكر خبر آخر وتأويله (يقعد معه على العرش)	١٣٠	ذكر خبر آخر وتأويله (يسجد على قدم الرحمن)
٢٥	ذكر خبر آخر وتأويله (ملأ العرش حتى ان له اطيلاً)	١٣١	ذكر خبر آخر وتأويله (وصف الله عز وجل بان له وجهاً)
	ذكر خبر آخر وتأويله (ان العرش يثقل ... من ثقل الرحمن)	١٣٢	سؤال
١٢٦	ذكر خبر آخر وتأويله ومعناه (اني وجدت ربي)	١٣٣	سؤال آخر
		١٣٤	ذكر خبر آخر وتأويله (في صورة شاب امرئ)
		١٣٥	ذكر تأويل ذلك
		١٣٧	فصل فيما ذكره ابن خزيمة في

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٦٣	فصل آخر فيما ذكره الصبني	١٣٨	كتاب التوحيد
	في كتاب الاسماء والصفات		ذكر خبر آخر من ذلك (كتب
	(وفيه ذكر التشابه)		في كتابه على نفسه فهو موضوع
١٦٤	فصل الجواب		عنده ان ربحي نالت فضبي
١٦٧	فصل آخر (في الوجه)	١٤٠	تأويله
١٦٨	فصل آخر (في العين)		ذكر خبر آخر (في الوجه)
١٦٩	فصل (في اليد والكف	١٤٢	باب ذكر بيان ذلك
	والقبضة واليمين)		ذكر زيا دة لفظ آخر (غرست
١٧٣	فصل آخر (في الساق والقدم		كرا متهم بيدي)
	والرجل اليمنى والاخرى		ذكر تأويله
١٧٤	الجواب	١٤٣	فصل آخر (في الرجل)
١٧٥	فصل آخر (لم يزل الله تعالى	١٤٦	فصل آخر (الاستواء على
	يتكلم ولن يزال يتكلم)		العرش)
١٧٦	فصل آخر	١٤٨	ذكر فصل آخر (ان الله جل
١٧٨	فصل آخر (كيفية تكلم		وعلا في السماء)
	الله جل وعز ما يوسى)	١٥١	فصل (حديث النزول)
١٧٩	فصل آخر (في الاستواء)	١٥٢	فصل آخر (في الكلام)
١٨١	فصل آخر (في الكرسي	١٥٥	فصل آخر (في الرؤية وغيرها
	والعلو عليه)		ما يكون يوم القيامة)
١٨٣	فصل آخر (في الحجب)	١٥٨	فصل الجواب عن ذلك
١٨٤	فصل في الجواب عن ذلك	١٦١	فصل آخر (ضحك الرب
١٨٦	فصل آخر (في التجلي قدر		تعالى)
	المختصر والضمك)	١٦٢	فصل آخر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
»	فصل في الجواب عن ذلك	»	فصل في الجواب عن ذلك
١٨٧	فصل بما ذكر فيه التزول والجبي • مع الفاظ زائدة (كالعلو والصعود)	١٩٧	فصل في الجواب عن ذلك في ذكر ما روى من الآثار في المبالاة
١٨٨	فصل الجواب عن هذا الباب	»	فصل في الجواب عن ذلك
١٩٠	فصل (في الضحك)	١٩٨	فصل آخر (في المبالاة)
١٩١	فصل في بيان تأويله	١٩٩	فصل في الجواب عن ذلك
١٩٢	فصل (في الفرح)	»	فصل آخر بما ذكر في الخبر من معنى المناجاة
»	والاستبشار)	»	فصل الجواب عن ذلك
١٩٣	فصل الجواب في ذلك	٢٠٠	فصل آخر في تأويل ما روى من النسخ
»	فصل في ذكر ما روى من الفاظ الاستحياء	»	فصل في الجواب عن ذلك
١٩٤	فصل في الجواب عن ذلك	٢٠١	فصل آخر
١٩٥	فصل آخر (في الصبر) والغضب والبغض)	٢٠٤	خاتمة النسخة السعيدية
»	فصل في الجواب عن ذلك	٢٠٥	ترجمة المصنف
١٩٦	فصل آخر (في الأعراض)	٢٠٦	ذكر نسخ الخطية
»	»	٢٠٧	خاتمة الطبع



استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر الخطأ	الصواب
٢ ١٦	عل
٤ ٩	التشبيه
٧ ٢٥	ولله
» ٢٣	الرائي
١٥ ٧	فاذا
١٧ ١٦	اتاني
١٩ ١٤	ذاته ووقع المعرفة بكون ذاته هي
٢٠ ٤	الملاء
٢١ ١٣	آياته
» ١٨	يايتهم
٢٥ ٥	مالهم
٢٧ ٩	وما خلق
» ١٤	من قبضه الرحمن
	ولا الوجهين
٣٠ ١٦	احبتهم
٣١ ١٢	خطا... تصغيرا
٣٣ ١	نعم
» ١١	فحصل
٣٤ ٢٤	عتية

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر الخطأ	الصواب
٣٥ ١ قال	قال
٣ ٢ تم	ثم
٣٦ ١١ الجبارين	الجبارين
٣ ٢٠ يريد	يريد
٣٧ ٢٣ اعلم	ذكر تأويل ذلك - اعلم
٤٦ ١١ الدنواة	الدنواة
٥٠ ٢٤ العنث	العنث
٥١ ٢٠ ادخلت رأسي في القلنسة	ادخلت القلنسة في رأسي
٥٥ ١٩ القائل	القائل
٥٦ ٤ يسجبه	يسجبه
٥٧ ١٥ لنسبها	لنسبها
٥٩ ١٩ استخفاهم	استخفاهم
٦٢ ١٣ وجب يكون	وجب ان يكون
٦٦ ١٠ يغير الله	يغير الله
٧٢ ٢١ تناه	تناه
٧٣ ٥ اظاهر	الظاهر
٧٥ ١٧ ابو عريرة	ابو هريرة
٧٧ ١٩ اذا	اذا
٧٨ ١٥ فلم يحز	فلم يحز
٧٩ ٢ هذا لوجه	هذا الوجه

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر	الخطأ	الصواب
٧٩	٨	أوله
٨٢	٥	التلخيص
»	٧	ابن أبي الفرج
٨٥	١٥	المعروفة
٨٦	»	مراده
٩٢	٩	الرؤية
٩٤	٩	المراد
٩٧	٣	القصص عليهم
»	١٠	سائنا ... جازا
»	٢٠	فأندته
١٢٥	»	ماروى
١٠٦	١٧	قطعتة اى بتة
١٠٧	»	دابة
»	١٣	تمثيلا
١١٣	١٦	اللطمة
١٢١	»	لم اد
١٢٥	٢٠	ليس ثقل الكلام
١٢٧	»	بخاثة
١٢٨	٢	عن شدة
»	٨	جمادا

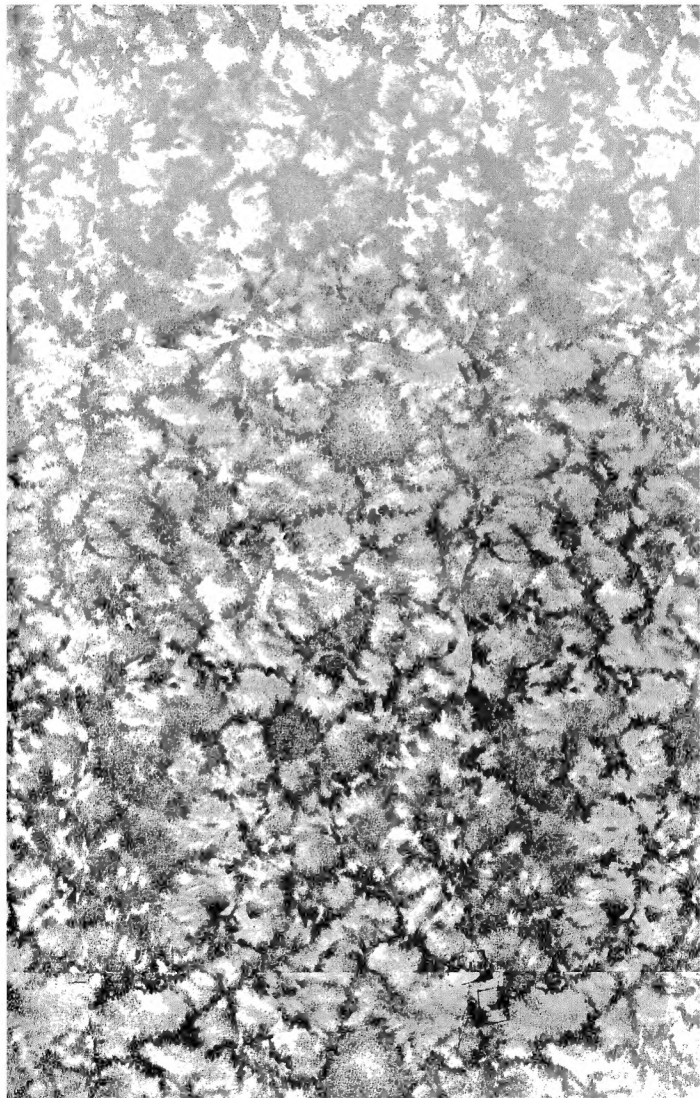
استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

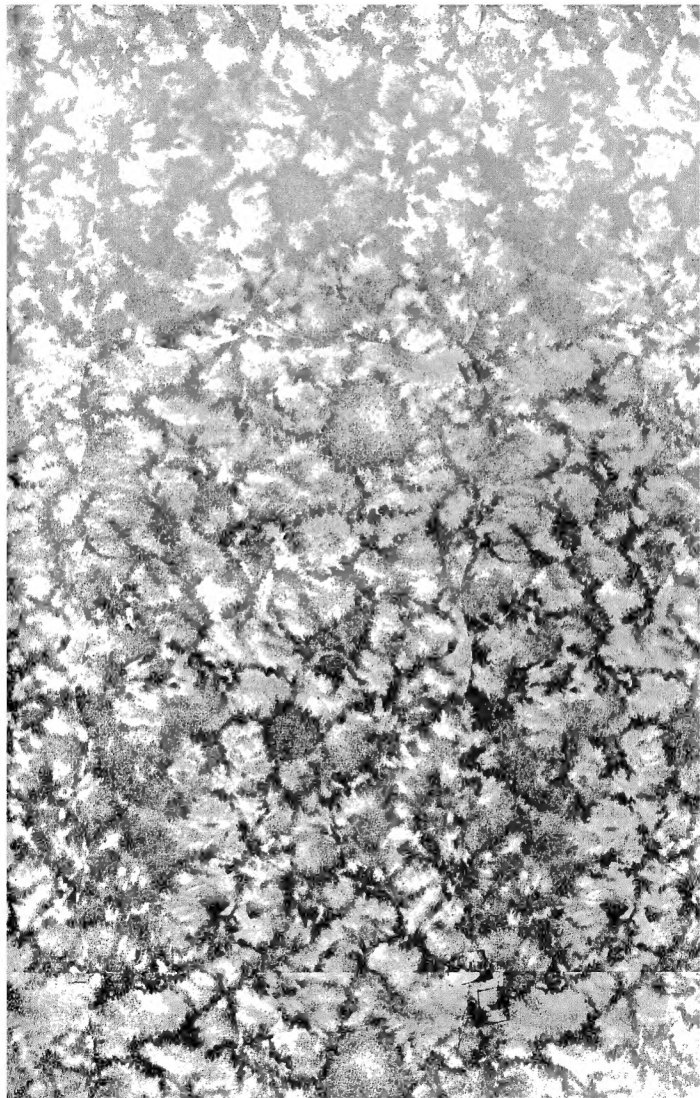
الصفحة السطر	الخطأ	الصواب
١٢٨	٢٠	تب
»	»	وكذا كتاب حاد حديثا
١٣١	٤	ذكر خبر آخر وتأويله
١٣٦	١٠	لا يليه
١٣٧	٤	التمكين في
»	٧	فان قال ، فان قال
»	٢١	تأمل
»	٢٣	المتشابهة
١٣٨	١٦	فيما
١٣٩	١٢	الغضب على هذا
»	١٧	لأنه
١٤٠	١٦	دعهم
١٤١	٧	ينظروا
١٤٢	٢	اثباته
»	١١	ففسك
»	١٧	والسنة ولقد تقدم تأويل ذلك
١٤٣	٤	لا على
»	١٦	بيدي لا يكون معنى

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع مشكل الحديث

الصفحة السطر الخطأ	الصواب
١٤٧ ١١	اثبات اثبات
١٥١ ١٤	في في
» ٢١	تخصيص تخصيص
١٥٢ ١	الثالثة ينزل الثالثة فعل نحو معنى قوله ينزل
١٥٥ ٢١	يومئذ يومئذ
١٥٦ ١٠	الدين الدين
» ٢١	هذا الخبر هذا الخبر
١٥٨ ٥	خير لك خير لك
١٦٠ ٣	بغير وإضافة بغير صورته وإضافة
١٦١ ٣	الخبر الخبر
١٦٢ ١٠	اللفظ اللفظ
١٦٣ ٥	يحدث يحدث
١٦٥ ١٣	باب الحديث باب الحديث
١٦٧ ١٨	فتح عليه فتح الله عليه
١٦٨ ٩	وإنه ثم وإنه بمعنى ثم
١٦٩ ١٨	فيما بينا فيما بينا
١٧٣ ٥	الرقاشي الرقاشي
١٨١ ٢٣	فأرى فأرى
١٨٩ ٥	توفيقه توفيقه
٢٠٣ ١١	موجبة موجبة

تمت







Bibliotheca Alexandrina



0431782